

[illegible][illegible]

DA. 11

۱۱۰۷۵

کتابخانه مجلس شورای ملی

تفسیر دوا مع الباع

نام کتاب

مؤلف

موضوع تألیف

شماره دفتر

۲۲۴۶۹

۹۱۵۰

۱۶۷۸

۱۲۱۸۸

توقف در محلات اولی است	۱۰	۲۷
قرضای ابریه که کاری نداشت	۱۰	۳۰
بیست	۱۰	۴۰
سکوف	۱۰	۵۰
بیست	۱۰	۶۰

در وقت توقف
بکارهای دیگر در وقت

خطی - قمری شده
۱۴۱۸۷

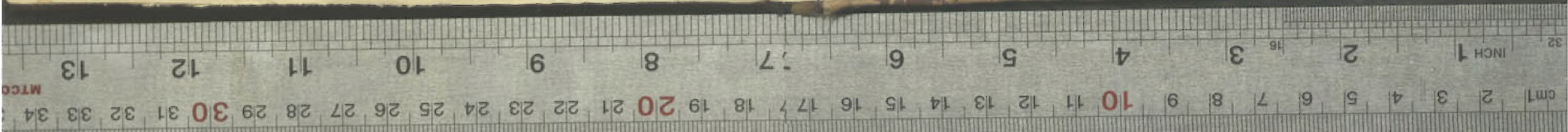
VA

153

بازدید شد
۱۳۸۴

بازرسی شد
۲۷ - ۳۶

سید محمد علی میرزا
نویسنده



سورة الاعراف مكتبة الاغان ايات من قوله واسئلكم الى قوله واذ نتقنا حكمكم لها وقيل الى قوله واعرض عن الجاهلين وايها مايتان وخس

نزل اليك
للمع

بسم الله الرحمن الرحيم
الحسن سبق الكلام في مثله كتاب خبره بخلافه اي هو كتاب او خبر الحسن والمراد به السورة او القرآن اتى اليك صفته فلا يمكن في صدره ان يخرج منه اي شك فان الشاك حرج الصدر او يضيء قلبه من تليده مخافة ان تكذب فيه او يفسد في القيام بحقه وتوجيه النهي اليه للغة كقولهم لا اترك ههنا وانما يحتمل العطف والمجرى فكأنه قيل اذ اتى اليك لتتذره فله يخرج صدره منه لتتذره متعلق بانزل اولى به لا انه اذا ايقن انه من عند جبر على المناد وكذا اذا اخرجهم او علم انه موفق للقيام بتليده وذكرى للمؤمنين يحتمل نصب باضافتها الى الله ولتذكر ذكرى فانها معنى التذكير والمخبر عطف على محل لتتذره وانزع عطف على كتاب او خبر المحذوف انما هو ما اتى اليك من ربكم نعم القرآن والسنة لقوله وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى ولا تشعروا من دونه اولياء فيصلوكم من الجن والانس وقيل الضمير في من دونه لما اتى اليك ولا تشعروا من دونه الله اولياء وقمرى ولا تشعروا اهلها تذكرون اي تذكر اهلها اوز ما اقليله تذكرون حيث تكونون دين الله وتبعون غيره وما تربة لتأكيد القلة ان جعل صدره لم يصب قليلا تذكرون وقمر اخره والكشاف يوحى عن عاصم تذكرون بخلافه وانما علم تذكرون على ان الخطاب بعد مع النبي عليه السلام وكثير من القرى اهلكناها اوردنا اهلها اهلها او اهلكناها بالخذلان فجاء اهلها باسنا عذابا سائغا بايتين كقولهم مصدر وقع موقع الحال او وقع فاعل روي عطف عليه اي فاعلين نصف النهار كقولهم شعيب وانما حذفت ولو الحال استنفذ لا لاجتماع حرفي عطف فاعلها واق عطف استعير للموصل لا كفاها بالضمير فانه غير فصيح وفي التعبير صياغة في فعلتهم وانهم عن العذاب ولذلك الوقين ولا تها وقت دعه واسترحه فيكون محي العذاب فيها انقطع فما كان دعوتهم اي دعاهم او استأفهم او ما كانوا يتبعونه من دينهم ارجاء هم باسنا الا ان قالوا انما اظلمت على اعراقهم نظلمهم بما كانوا عليه وطلبة تختار عليه فلتسكن الذين ارسل اليهم عن قول الراسالة واجابهم الرسل ولسان المرسلين عما اجيبوا به والمراد من هذا القول التوجه الكفر وتفرعهم والمنفعة في قوله ولا يسأل من ذنوبهم المجرى سوا الاستعلاء والاقا في موطن الحساب وهذا عند حصولهم على العقوبة فليقتض عليم على الرسل حين يقولون لا علم لنا انك انما علمهم القيوب او على الرسل والمرسل اليهم ما كانوا عليه يعلمونهم وبواطنهم ويعلمونهم وما كانوا عاين

عنهم فيجزي عيانا من احرامهم والوزن اي القضاء او وزن الاعمال وهو مقابلتها بالجزاء والجمهور على ان صحائف الاعمال توزن بمران له لسان وكتمان ينظر اليها الخلاء بق اظهار المعدلة وقطعها المعدلة كما ينظرون عن اعمالهم فيعجزون بها المنتقم وشهد بها جرحهم ويؤيد ما روى ان الرجل يوتي به الى الميزان فيشرب نعمة وتسعون سجلا كل سجلا هذا البصر يخرج له بطاقة فيها كلتا الشهادة فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة فطاشت السجلات ونقلت البطاقة وقيل يوزن الاشخاص ما روى عنه صلى الله عليه وسلم لما في العظم السمين يوزن القبانة لا يزن عند الله جناح بعوضة يومئذ جبر امتداد الذي هو الوزن الحق صفته او جبر محذوف عنه العدل السوي من ثقلت ميزانه حسنة او ما يوزن حسنة وجهه باعتبار اخلافه في الموزونات وثقله في الوزن فهو جمع موزون او يزان قالوا ذلك هم الملعونون الفايرون بالجماء والشواب ومن خفت موازينه قالوا ذلك خير والسهم بصيغ البقرة السليمة التي قطرت عليها واقران عرضتها للعذاب كما كانوا باياتنا نطرون فيكون بدل التصديق واقدحناكم في الارض اي مكناكم من سخاها وزرعها والتصرف فيها وجعلناكم فيها عاشر اسنانا فعتشون به جمع بعشة وعن نافع انه قرنه شيها ما اليا فيه زايدة كحجاف ظلاله ما شكر ومن يماضعت اليكم ولقد خلقناكم فترصوكم اي خلقنا اباكم كادرسنا غير صورته تراه خلقه وتصويره من تراه خلق الكل وتصويره او ابتدانا خلقكم فترصوكم كبريان خلقنا آدم فترصوناه ثم خلقنا الملائكة اسجدوا له كما روي فقلنا لا تخبروا الاخبار محمد الا باليسر لو يكن من الساجدين من سجد كادرسنا كما اسجدوا في الصلاة تسليما في الصلاة يعلمونك معنى الفعل الذي دخلت عليه ومثبه على ان المخرج عليه ترك السجود وقيل المخرج عن النبي مضطر الى الصلاة فانه كانه قيل ما اضطررك الى ان لا تسجد اذ امرتك ذلك على ان مطلق الامر للوجوب والفور قال زهير منه جراب من حيث المعنى استناف به استبعاد الا ان يكون شله ما يوزن بالبحر والخلق كانه قال المانع في خبره ولا يحسن للفاضل ان يسجد للمفسول وكيف يحسن ان يورمه فهو الذي سن التكبر وقال الحسن والقيح العقليين او لا تعلق من دار وحلقه من طين تعيل اغضله عليه وقد غلط في ذلك بان راي الفصل كانه باعتبار العصور فعله يكون باعتبار الفاعل كما اشار بقوله ما سئل ان يسجد لما خلقت بيدي اي غير ما سطره وباعتبار الصورة كانه عليه قوله له بخله ونفخت فيه من روحي ففعلوا له ساجدين وباعتبار الغاية وهو ملائكة والذات الملائكة يسجدون لما بين لهم انما علم منهم وان له خواص ليست لهم ولانه دليل الكون والفساد وان الشياطين اجساد كانه ولعل اضافة خلق الانسان الى الطين والشياطين الى النار باعتبار الجزاء الغالب قال زهير ما من السماء والجنة ما يكون

الطعن الخنزق

اي جعلناكم فيها سكايا

اي ان تسجد ولا فخوران في تسجد صلبه بيدي قول ما شعل الا لما خلقت بيدي والغاية في ترك توكيد معنى الفعل الذي تدخل عليه

۷
 ماجارم
 فیس اغواک ایای و هو تکلیف
 ماوقع بر الفی و ایست کا
 نکر و عصب بعضی بر نئی السور
 فی الاثنت علی ففستک فیس
 یشتاب برقی و ویدن کنه
 فزی فی
 هندن فر اغواکم
 فسد و اسبی کا
 فیسهم و الیاء
 صا بفعل یقل
 لحذوف ای
 اغواک ایای

بحرف المجاورة

تَعْلَمُ

آوان بندان
ان غلامان که در کتب خانه و کافه و سلاخ و اشاران

كالهيمه والخشخشة ومنه وسور الحزق وقد سبق في البقرة كيفية وسوسه ليديها ليظهر لها والامر للعافية
والوعظ على انفراد ايضا بسوسه ان يسو لها اكتشاف عوفتها ولذلك عبر عنها بالسواء وفيه دليل على ان
كشف العوفه في الخلق وعند التبع من غير حاجه فيجب منه في الطباع ما ووري عنها من سقائها ما غطي عنها
من عورتها وكان لا يراها من انفسها ولا احد من الاخر واما قلبها الواسع الممتد هنه في المنهج كقلب
في وتصيل تصغير فاصل لان الثانية مد وقرى سواتها بخلافها في الفاء وحركتها على الواو وقيلها واوا وادع
الواو الساكنه فيها وقال ابن كثير يكلمك عن هذه الشجره لان تكونوا الاكرهه ان تكونوا ملكين او تكونوا من الخالدين
الذين لا يموتون ويخلدون في الجنة واستدل به على فضل الملائكه على المانيا وجوابه انه كان من المعلوم ان الخلق
لا تغلب واما كانت رغبتهما في ان يحصل لها ايضا ما للملائكه من الكالات الطرية والاستغناء عن الاطعمه ولا شربه
وذلك لا يدل على فضلهم مطلقا وقام بها الى اكل من الفواحين اقم لها على ذلك واخرجهم على زينة المغالعة والمغالعة
وقيل انها لما قبل افعال عليه بالله انظر ان الناصحين فاقم لها الناصح المذموم فعمل ذلك مغايه قد لطمها
فترها الى الاكل من الشجره به على انها صطها بذلك من درجه عاليه الى رتبه سافله فان التدليه والحذلا ارسال
الشي من اعلى الى اسفل يعرّو ما غيرها به من القم فانهما ظنا ان احدا لا يحلف بالله كاذبا او يلتصق بغيره ولا ادا الشجره
بذت لها ساقها اي فلما وجد اطعمها اخذ من الاكل منها اخذها العقوبه وسوء المعصيه فهاقت عنها لاسماها فالتفت
ها عن ربتها واختلف في ان الشجره كانت السبله او الكرم او غيرها وان التبارك ان نور او صله او طفر او طفق ان تحضنان
اخذتا زريقا ويلزقا ورقه فوق ورقه عليها من ورق الجنة قيل كان ورق اثنين وقرى تحضنان من اخصف
اي تحضنان انفسها وتحضنان من خصف وتحضنان واصله تحضنان وفادتها رتبا المرافقا عن تلك الشجره
واقل لكان الشيطان الكاذب عزمين عاب لها في محالته ونوع من الاعتراف بقول العدو وفيه دليل على ان عطل النبي
للخبري قالوا ربنا ظننا انفسنا اخذناها بالمعصيه وانعزلنا للخروج من الجنة وان لم نعرف ان رتبا لم تكون من
الخاسرين دليل على ان الصغار معاف عليها ان لم تغضروا للمعزله لا يجوز للعاقبه عليها مع اجتناب الكبار ولذلك
قالوا انما لذلك على عادة المقربين في استظهار الصغير من البنات واستحقار العظيم من الحسان قال ابو الطاهر الطائي
لا دور وحقا ودرتها اوها ولا بليس كز لا لم له نعا لعلوا انهم قرا ابا واخر عما قال لهم برفقا بعصم بعض عدو
في موضع الحال اي معتادين ولكم في الارض شجر اي اسفران ونامع ومتع الى حين الذي ابقى حاكم قال ايها يحسون
وبها تؤمنون وسها تخرجون للخروج يا بني اتم قدراتك عليك لاسا اي ظفنا لكم بدبرات سماءه واسبابنا رة

الْوَائِلَانِ

ادب و فاضل استقرار

که از تو بخون بشکند
مها بخون و فی الزحف
عینا ز ما و یعقوب
فروغ فراتر و الکافی و ابی کون

ونظيره قوله وانزل لكم من السماء حديد يقرى سقايتكم التي تصد الشيطان ابدانها ويقتكم من خصها الوق
 روى ان العرب كانوا يطوفون بالبيت عمرة ويقولون لا تطوف في ثياب عصينا الله فيها فترأت ولعله ذكر قصة
 آدم فقدمه لذلك حتى يعلم ان اكتشاف العورة اولى من اصاب الانسان من الشيطان وانه اغواهم في ذلك كما عصى
 ابويهم وريثا ولما شابهوا به والريش الحال وقيل لما ومنه ترش الرجل اذا قول وقرى ريشا وهو جمع
 ريش كعشب وشعاب ولما شامق المعوى وخشيته الله وقيل الايمان وقيل الحس وقيل لباس الحرب ورفع
 بالانداء وخبر ذلك خبرا وخبر ذلك صفته كانه قيل ولباس نقوي المشا الى خير وقرى نافع وابن عامر الكسبي
 ولباسه بالنصب عطف على لباس ذلك اي انزال لباس من ايات الله الدالة على فضله ورحته لعلمهم بذلك
 فيعرفون نعمته او يعطون فيقودعون عن الصياح باي آدم لا يقتكم الشيطان لا يمتكم بان ينعمكم دخول الجنة
 باغواكم كما اخرج ابويكم من الجنة كما يحسن ابويكم بان اخرجها منها والنعيم في اللفظ للشيطان والنعيم فيهم
 اتباعه والافسان به ينزع عنها لباسها ليرى بها حال من ابويكم او من فاعل اخرج واسناد التبع اليه
 للفتنة انه يرى كهم وقيل من حيث لا يشعرون فاعلموا انهم غلبوا في ذلك والنعيم فيهم وروى
 ابان من حيث لا يشعرون في الجنة لا تشقى اعتناع وروى عنهم وعلمهم لنا انما جعلنا الشياطين اولياء للذين لا يؤمنون
 بما اوجنا بينهم من الناس او يابا لهم عليهم وعلمهم من خذلانهم وحملهم على اسوأواهم والنعيم فيهم
 الفضة وقيل لك الحكاية واذا فعلوا حاجته فعله سناهيبة في الفع كعبادة الهنسا وكشف العورة في الطوا
 فاعلموا وجدا عليها اباؤنا والله امرنا بها اعتذروا واحتجوا بما من تقليد الآباء والافضل على الله واعرض عن قول
 لظهور فساد ورد الثاني بقوله قل ان الله لا يأمر بالفتنة لانه عارنه تعربت على الامر بحسن الانفعال والحث
 على كمال الخصال ولا لاله فيه على ان فيج الفعل يعني ترتب الذرة عليه آجاله فقل فان المراد بالفاحة ما ينزع
 عنه الطبع السليم ويستقصه العقل المستقيم وقيل هما جواساواين مرتين كانه قيل لهم ما فعلواهم لم تعلم
 فقالوا وجدنا عليها اباؤنا ففضل ومن ابن اخذنا باؤكم فقالوا الله امرنا بها وعلى الوجهين يمتنع التقليد اذا قار الدليل
 على خلافه لا مطلقا يقولون على الله ما لا يعلمون انكار يفتن الله عن الافتراء على الله قل امرني بالفتنة بعدل
 وهو الوسط من كل امر المتجاني عن طريق الاطراف والتعريض وهو وجهكم وتوجهوا على عارته مستقيمين غير عاردين
 الى غيرها او توجهوا نحو القبلة عند كل سجدة في كل وقت سجود او مكانه وهو الصلوة او في اي مسجد حضرتم الصلوة
 ولا تفرحوا بها حتى تعودوا الى مساكنكم وادعوا واعبدوا مخلصين له الدين اي الطاعة فان اياه مصيركم كما بناكم

يقول لايك الزينة استخرج ريش
 الجرس لانه لباسه وزينته

نفسه به واختاره كاختاره في

فجعلهم يحرقون بها آدم
 بنى آدم ساكن لهم ان في بيتهم
 ان عذروا ان الله لا يأمر بالفتنة
 بل المنة والنعيم فيهم
 في قوله

كان

كما انشاكم ابتداء فتقولون بان عادته فحانكم على اعمالكم وانما شبه الاعادة بالابداء تغير الامكانها والقدرة عليها وقيل كما
 بدا لكم من التراب تعودون اليه وقيل كما بدا كحفاة عراة عز لا تعودون وقيل كما بدا كدونيها وكافرا بعدكم فربما هدى
 بان وقهم الايمان وقرى باي عليهم الصلاة بقضوا قضاء الشاق وانصاه بفعل بغير ما بعد اي وهذا فربما انهم
 اتخذوا الشياطين اولياء ومن دون الله فعلموا لذلهم او يتخلفوا لذلهم ويحسبون انهم مهتدون يدل على ان الخاف
 المخطي والمعاندين في استحقاق الذم والمغارق ان يحمله على المقصر في النظر باي اذ وجدا في نيتكم بكم لواءه عور انكم
 عند كل سجد لطفوا او صلوا ومن السنة ان ياخذ الرجل احسن هيئة للصلوة وفيه دليل على وجوب ستر العورة في الصلوة
 وكلوا واشربوا ما طاب لكم روى ان بني عامر في ياربهم كانوا لا يكون الطعام الا قوتا ولا يكون ثيابا يعطون بذلك جميع
 فقيم المسلمون به فترأت ولا شربوا بغير الحلال ولا ابتعدوا في الحرار او بافراط الطعام واشترط عليه وعن ابن عباس رضي
 كل ما شئت والبر كانت ما اخطأ لك فخلت ان سرت ومخيل وقال علي بن الحسين بن واقد جمع الله الطب في مصفاية
 فقال كلوا واشربوا ولا تفروا انه لا يحب المشركين اي لا يقضي فعلهم قل من حرمة ربة الله من الثياب وسائر ما يحل به
 التي اخرج ليعاذه من البات كالفطن والكنان والحسوان والحريص والصفوف والمعادن كالذرع والطيار من الرق
 المستلذات من الماكل والمشارب وفيه دليل على ان الماصل في الطعام والمشارب في انواع الفنون لا مباحة لانها لا تنفع
 في من لا يتركها للذين امنوا في الحق الدنيا بالامالة والكفرة ان شاربهم فيها فبيع خالصة بئس القيمة لا شان لكم
 فيها غيرهم وانصاه على الحال وقرى انما فاع بالربع على انها خير بعد خبر ذلك تفصيل الايات فتعريفهم ان اي فضيلتها
 الحكم تفصيل ما يراهم لاحكامهم قل انما خسر في الفواحش ما زنا يد فجعله وقيل ما يتعلق بالبرج ما طهر منها وما بطن جهمها
 وسرها والاعم وما يوجب الاثم نعم بعد تخصيص وقيل نبي الخمر والنجى انظموا اليكم افره بالذكر للفاضة بغير الخمر حلق
 بالنعيم وكذا له معنى وان تشربوا بالله ما لم يزل به سلطانا نعمكم بالمشركين وتنبه على تحريم اتباع ما يريد عليه برهان
 وان تقولوا على الله ما لا تعلمون بالاحاد في صفاته والافضل عليه كقولهم الله امرنا بها ولكل امة اجل مدة او وقت تترك
 العذاب بهم وهو بعيد لاهل كذا فاداء اجلهم انقضت مدتهم ومان وقهم لا يسألون ساعده ولا مستعدون
 اي لا يتأخرون ولا يتقدمون افسرقت ولا يطلبون التأخر والتقدم لشدة الهول بايها واما يا ايتمكم رسلكم فمفوض
 عليكم اي اني شرط ذكر بحرف الشك للتنبيه على ان ايات الرسل امرها بغير وجوب كاطاعة اهل العلم ونصتها اليها لما لا تكذب
 معنى الشرط ولذلك اكد فعلها بالنون وجوابه من امرها اني واصلح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون والذين كذبوا
 باياتنا واستكبروا عنها اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون والمعنى من انفي التكذيب واصلح علكم والذين كذبوا

والملابس ص

يا ايها الذين آمنوا اذبحوا ذواتهم في سبيل الله
 او كذب يا ايها الذين آمنوا اذبحوا ذواتهم في سبيل الله
 والجال وقيل الكتاب اللوح اي ما اثبت لهم فيه حتى اذا جاءتهم رسالتنا بنوهم اي بنوهم ارواحهم
 هو جان الرسل وحي فاية نيلهم وهي التي يتدبرها الكلام والواجب اذا ابن ما كنتم تدعون من دون
 الله ان الالهة الذين تعبدونها وما وصلت بآين في خط المصحف وحققها الفصل لانها موصولة فالواضحة
 عنا عابدا وتهدوا على انفسهم انهم كانوا كافرا عتروا بانهم كانوا ضالين فيما كانوا عليه قال دخلوا اي قال الله
 لهم بوجه القبة الواحدة من الملائكة في ام دخلت من قبلهم اي كافرين في حلة ام مصاحبين لهم بوجه القبة من الجن
 بعضهم في الام الماضية في النار تعلقوا بدخلوا كلها دخلت امة اي في النار لغت اخفها التي ضلت بالاقبال بها حتى اذا
 اذركوا فيها جميعا اي تاركوا ولا حتى في النار فالت احرمهم دخول اوسيلة وهم لا يتابعوا ولا هم لا اجل اولهم والخطا
 مع الله لانهم ركبوا خطا اضلوا واستولوا الضلال فاقدمنا بهم فانهم عذابا ضعفا من النار مصاعفا لانهم ضلوا
 فاضلوا قال الكل ضعف اما القادة فكفرهم وتضليلهم والاتباع فكفرهم وتقليدهم ولكن لا يعلمون ما لكم لو اكل
 فريق وقرعوا صلبا ليا على الانفصال وقالت اولهم لآخرهم ما كان لكم علينا من فضل فطفوا كلامهم على انهم
 لآخرهم ورجعوا عليه اي قد ثبت ان افضل لكم علينا وانا اياكم من اوفون في الصلاة واستحقاق العذاب فلو
 ما كنتم تكفون من قول القادة او من قول الفريقين ان الذين كذبوا باياتنا واستكبروا عنها اي عن الامان بها لا يصح
 لهم ان ياتوا النساء ولا عبيتهم واعمالهم ولا ارواحهم كائنات لعمال المؤمنين وارواحهم لتصل الملائكة والناء في نفع لنا
 المواب والتشديد لكثرتها وقرعوا صلبا وبما تحضف وحرر وانكسارني به وبالهاء لان التاخير خفيف بالفعل
 مفرد وقرعوا على البناء للفاعل ونصب الماقر انا لاء على ان الفعل للذات وبالهاء على ان الفعل لله ولا يجل
 الجنة حتى يلج الجبل في سم الخياط اي حتى يدخلها هو مثل في عظم الجهر وهو العبر عما هو مثل في ضيق المسلك
 وهو ثقبة المارة وذلك ما يكون فكذلك ما توقع عليه وقرعوا الجبل كالفعل والجبل كالفعل بالضم والكر في تيم
 الخيط وهو الخياط ما يجاط به كالحزام والجهر وكذلك مثل ذلك الجهر الفضيح يخبر الجحيم لهم من جهنم
 مهاذ قرعوا ومن مومهم خواش عظيمة والتسوي فيه للبدل عن الاعلال عند يسوبه وللصرف عند جبر
 وقرعوا على النار الخدوف وكذلك يخبر الظالمين عثرتهم بالجحيم نارة وبالظالمين اخري اشعار
 بانهم يكتسبون الايات تصفوا بهن الاوصاف الذميمة وذكر الجبر مع الحرمان من الجنة والظلم مع التعذيب

الجبل
 والجبل الغليظ
 كالقفل والجبل كالنصب هي الجبل
 تشب وقيل جبل النوبة ونيم

النار

بالنار تبها على الله اعظم الجاهل والذين آمنوا وعملوا الصالحات لا تكلف نفسا شيئا ولا يكلف الجحيم شيئا
 على ادته سبحانه وتعالى في ان شفع الوعد بالوعد ولا تكلف نفسا شيئا ولا يكلف الجحيم شيئا ولا يكلف
 النعيم المقيم بما يبعده طاقهم ويسهل عليه وقرعوا صلبا تكلف نفس وزعنا ما في صدورهم من عمل يخرج من قلوبهم اسباب
 الفيل فظفرها شاة حتى لا يكون بينهم الحواد ومن على نصي الله عنه الى لارجوان كون انا وغمان وطلحة والذين منهم جري
 من يحكم الانهار زيادة في اذنتهم وسروهم وقالوا الحرة الذي هذا هذا الما جزا وهذا ما كنا نهدى لولا ان هذا الله
 لولا هداية الله وتوفيقه واللاه لتوكيد النفي وجواب لوجه دل عليه ما قبله وقران عابرا كتابا بغيره وعلى انما سبته
 لاه في القديرات رسلنا بالحق فاهدنا ما رايهم يقولون ذلك الغشاق والنجاة ما علموا نبي في الدنيا صار لهم عين
 في المخرة ونور وان تلك الجنة اذ اراها من بعيدا وبعد دخولها والماذي لها ذات او نحوها ما كنتم تعلمون اي اعطوها
 بسبب اعمالكم وهو جان الجنة والعارف بها معنى المشارة او خبر الجنة صفة تلكم وان في الواقع الجنة هي الخفة في الجنة
 لان المائدة والتاذ من القول وباري صاحب الجنة اصحاب النار ان قد وجدنا ما وعد ربنا حقا فعلمنا انهم
 حقا انما قالوا في حجبناهم وشماة ما صاحب النار ونحسبهم وانما ليقولوا وعدكم كما قالنا وعدنا لان ما ساء لهم من
 لو يكن ما سر محضنا وعدهم بهم كبعث والحساب ونعيم اهل الجنة قالوا نعم وقال الكاشي كسر العين وهما لغتان
 فان نودن قيل هو صاحب الصدق منهم بين الفريقين ان لغة الله على الظالمين وقران كثير وان عامر وحرر
 ان لغة الله بالشديد والنصب وقرعوا بالكر على ارادة القول واجل اذن بحري قال الذين صدقون عن جيل الله
 صفة للظالمين بقرع او دمرهم من او تصوب وهو عواذ بها وميله عامر عليه والجرع بالكر في الحافى
 الما حيان ما لو كنتم منصبة وبالفصح في المنصبه كالحايط كالريح وهو بالخرة كاهرون وبها حجاب بين الفريقين
 لقوله فضررب بينهم بسور او بين الجنة والنار فيمنع وصول اترابها الى الاخرى وعلى الاعراف وعلى اعراف الحجاب
 اي اعاليه وهو الشواهد المصوب منها جمع عرف مستعار من عرف الفرس وقيل العرف ما ارتفع من الشيء فانه يكون
 نظيره اعراف من غير رجال طائفة من المؤمنين فضرربا في العمل يجلسون بين الجنة والنار حتى يضيئ الله بينهم بايتاء
 وقيل فضرربت رجا فاعلمهم كالانبياء والشهداء واخبار المؤمنين وعلمهم اولئك في صور الرجال يعرفون
 كل من اهل الجنة والنار بينا هم بعلامتهم التي اعلمهم الله بها كياض الوجه وسواده فعلمه من سواد البلاء اذ اراها
 في المرعى فعلمه او من الوسم على الفل كالحاء من الوجه وانما يعرفون ذلك بالالهام او تعلم الملائكة وباروا صاحب
 الجنة ان سلاطنتكم اي ادا نظروا اليهم سلموا عليهم لولا جلوسهم حال النور وعلى الوجه الاول ومن

يطهرون

علموه
 ولم تبدل عدلهم
 وابتلوا بغيرهم
 وابتلوا بغيرهم
 وابتلوا بغيرهم

قيل سواك خازن النار اسرار
 بذلك فينادي نارا يسمع اهل
 واهل النار وروى عن علي
 قال ان ذلك المؤذن
 يطلبون لما العوج بالشداد
 يوهون انما قادح فيها
 بالدار الاخرة وهي القيمة جاحد

ان الجنة من الجنة والعارف بها معنى المشارة او خبر الجنة صفة تلكم وان في الواقع الجنة هي الخفة في الجنة

قالوا يا

المصاحبات على الوجوه الماضية واذا ضربت ابصارهم بلفاء اصحاب النار قالوا اتقوا الله ربنا لا نجعلنا مع القوم الظالمين
اي في النار وما دى اصحاب الاعراف رجال يعرفونهم بسيماهم من رؤساء الكفرة اعنى منكم جفكم كثرتم او جعلكم امثال
وما كنتم تستكبرون على الحق وعلى الخلق وقرى تسكرون من الكفرة اهؤلاء الذين اقصمتم لا ينالهم الله برحمه
من نعمة فويل للرجال الكفار الى ضعفاء اهل الجنة الذين كانت الكفرة تجتصرونهم في الدنيا ويحلفون ان الله
لا يدخلهم الجنة ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا انتم تحزنون اي فاقضوا الى اصحاب الجنة وقابلوهم اذ صلوا
هو وفق وجوه الاخيرة او قيل لاصحاب الاعراف ادخلوا الجنة بفضل الله بعد ان حبسوا حتى ابصروا الفريقين و
عرفوهم وقالوا لهم ما قالوا وقبل الميعاد اصحاب النار اقموا ان اصحاب الاعراف لا يدخلون الجنة فقال الله
او بعض الملائكة اهؤلاء الذين اقصمتم وقرى ادخلوا ودخلوا على الاستئناف وتقدم دخول الجنة فعول لهم
لا خوف عليكم وما دى اصحاب النار اصحاب الجنة ان اقصوا عليهم من الماء اي صبوه وهو دليل على ان الجنة
فوق النار او مما زعم الله من سائر الاشارة ليلادير الافاضة ومن الطعام كقولهم علفته ثيابا وما بارز قالوا
ان الله حرّمها على الكافرين سمعنا عنهم مع المحرمين المكلف الذين اتحدوا بهم لعلوا ولعلوا لغير الجحيم و
المصدية حول البيت والله هو ربهم بما لا يحسن ان يصرف به واللعب طلب الفرج بما لا يحسن ان يطلب
وعزهم الحق الذي انا ليوهم نبيهم ففعل بهم فعل الناس ففكرهم في النار كما نسوا لقاء يومهم هذا فخطروا
بهاهم ولو يستعدوا له وما كانوا باياتنا يحذرون وكما كانوا منكربين انهم من عند الله ولقد جئناهم بكتاب مبصّلنا
جناحنا من العقاب والمحاكم والمواظف منفصلة على علمهم عالمين بوجه تفضيله حتى جاء حكيمنا ومهد دليل على انه
نع عار لمعلمنا او شمله على علم فيكون حالنا من المفعول وقرى فصلنا اي علمى ما راكت عالمين بالله خفيق ربك
هدى ورحمة لقوم يؤمنون حالنا من الهاء هل يطرون الا انا وبيله الا انا قول اليه امر من بين صدقه بظهوره فانطق
ما نطق به من الوعد والوعد يوم ياتي نا وبيله يقول الذين نسوه من قبل تركوا عن الناس قد جاءت رسلنا
بالحق اي قد بين اقم جانا بالحق هل لنا من شفعا فيستعوانا اليوم او يرد او هل نرد الى الدنيا وقرى ما نصب
عطفا على شفعا او لان او عفى الى ان فعلى للاق المسؤل احد الامر من وعلى الثاني ان يكون لهم شفعا امام الله
الامر من اول الامر واحد وهو الرد ففعل غير الذي كنا نعلم جازبا لاستغفار الثاني وقرى بالربيع اي نحن نعلم جيد
حسبوا انفسهم بغير انعامهم في الكفر وصل عنهم ما كانوا يعفون ويطلب عنهم فلم ينعفهم ان ربكم الله الذي خلق
السموات والارض في ستة ايام اي في ستة اوقات كقولهم ومن يؤمنهم يومئذ يرد او في مقدار ستة ايام فان
انما ذلك الوقت

اي عالمين لنا
هل ينظرون
الاعاقبة
اسره

المصاحبات

فان المتعارف زمان طلوع الشمس الى غروبها ولم يكن جفد وفي خلق الاشياء مدرج اجماع القدرة على الجاهد دفعه
الاختيار واعتبار للنظر وحث على الشافي في الامور ثم استوى على العرش استوى امره او استولى وعن الاصحاب
ان الاستواء على العرش صفة لله تعالى لا كيف والمعنى ان الله استواء على العرش على الوجه الذي عنه نزل جاعل شرفه
والعكر والعرش الجسم المحيط بدار الاجسام سمي به لارتفاعه او لمتشبهه بدار الملك فان الامور والتدابير تنزل
منه وقيل الملك يعنى الليل النهار يعطيه به ولم يذكر عكسه للعلم به او لان اللفظ جعلا لها ولذلك قرى يعنى
الليل النهار نصب الليل ورفع النهار وقرأ حرة والكسائر ويعقوب وابوبكر عن عاصم بالتثنية فيه وفي الزيد
للدلالة على الذكر بطلبه حثنا بعقبه سرعا كالطالب له لا يفضله بهما شئ والخبر فعل من الخش وهو صفة
مصدر مخدوف وحال من الفاعل يعنى جانا او المفعول يعنى نحننا والفسر والقسم والنجوى سحرات بامر الله تعالى
وتنصيره ونصبها بالعطف على السموات ونصب خيرات على الحال وقرى ابن عامر كلها بالرفع على الابتداء والخبر
الاله الخلق والامر فانه المرع والمصرف تبارك الله رب العالمين تعالى بالوجهين في الالهية ونعظم في الربوبية
وتحقق الاله والله اعلم ان الكفرة كانوا يتخذون اربابا فين لهم ان المستحق للربوبية واحد وهو الله تعالى لانه الذي
له الخلق والامر فانه خلق العالم على ترتيب قويم وتبدير حكيم فادع الاطفال ان ترضيها بالكوك كاشا اليه بقوله
نفضيتم سبع سموات في يومين وعبد الى عباد الاجراء السفلية فخلق حسنا قابلا للصورة المتبدلة والهيئات المختلفة
فرضها بصورتها متضادة لا تار والافعال وانما اية بقوله وخلق الارض في يومين اي ما في جهة السفلى
في يومين ثم انشا انواع المواليث الثلاثة بتركيبها اولا ونصويرها ثانيا كاقال بعد قوله وخلق الارض
يومين وجعل فيها رواسي من فوقها وبارك فيها وقدر فيها اقواتها في اربعة ايام اي مع اليومين الاولين لقوله في
سورة السجدة الله الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام ثم لما علمه عالم الملك محمد النبي كالمملك
الجالس على عرشه لتدبير المملكة فذكر الامر من السماء الى الارض تحريك الاطفال ان ترضيها بالكوك ويكرر بالانباء
والامور من صرح بما هو فذلكم التعريف ونجته فقال الله لاله الخلق والامر تبارك الله رب العالمين ثم امرهم ان
بان يدعو سدا لئلا يخلصون فقال دعوا ربكم نصرنا وخيبة اي ذوي شرع وخبية فان الاخفاء دليل على
انه لا يحب القصد الجاهل من امره في الدعاء وغيره شبه به على ان الذي يعنى ان لا يطلب ما لا يدرك
به كرتبة الانبياء والتصديق اليه والثناء وقيل هو الصياح في الدنيا والاسهاب فيه وعن النبي صلى الله عليه وسلم
سيكون يومئذ يرون في الدعاء وحسب المرء ان يقول اللهم اني اسئلك الجنة وما قرب اليها من قول

الانقرض

اسهاب بحرف صرحة

وعمل واعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول وعمل ثم قرأ انه لا يحب المعتدين ولا تقصدوا على الارض الكفر
 المعاصي بعد اصلاحها بعت المنيا وشرح الاحكام وادعوه خوفا وطعنا ودعى خوف من الرد لقصور اعمالكم
 عدواستحقاقكم وطع لاجانه فضله واحسانا لفرط رحته ان رحم الله قريب من المحسنين ترجع الطمع ونبيه
 على ما يتسل به الى الجاهل وتذكير قريب لان الرحمة بمعنى الرحم اقلانه حقة محذوف اي امر قريب او هل تنبيهه
 بتعليل الذي يعنى بفعله او الذي هو مصدر كان تفيض والفرق بين القرب من النسب والقرب من غير وهو
 الذي يرسل الرياح وقرآن كثير وغيره والكسائي ترجع على الوصلة فشر جمع خشو بمعنى ناشروا ان علم نشر
 بالتحقيق حيث وقع وعجزه والكسائي نشر افصح النون حيث وقع على انه مصدر في موضع الحال يعنى ناشرا او
 نفعل لاطلاق فان المرسل والنشر متعارفان وعلم نشر وهو تخفيف بشر جمع بشر وقد قرئ به وبشر افصح الباء
 بشر بمعنى ناشرا والمبشاة وبشرى بين يدي رحمة قد مر رحمة بمعنى المطر فان الصبا شر السحاب والشمس اجمع
 والخوب بفتح والذوق بفتح حتى اذا قلت اي حلت واشتاق من القلة فان المقل من الشئ يستقل سبحانه لا
 بالماضيه لان السحاب بمعنى السحاب سقناه اي السحاب وافراد الضير باعتبار اللفظ بلفظ كسبه لاجله او لاجانه
 اولسقيه وقرئ ميت فالتلابة الما بالبلد او بالسحاب او بالسوق او بالبرج وكذلك فخرج به ويجعل هذه الضير
 الى الماء واذا كان للبلد فالبا للخالصاق في الاول والظرفية في الثاني واذا كان لغير فهو للبيعية من كل الثمرات
 كل انواعها كذلك يخرج المولى الاشارة فيه الى اخراج الثمرات الى احياء البلد الميت اي كتحبيبه باحداث القوة
 الثمانية فيه ونظيرها انواع النبات والثمرات يخرج المولى من الاجداث ويحييها برزاق النفوس الى مواد ابدانها بعد
 جمعها ونظيرها القوى والحواس اعلمكم بذكر من فعلون ان من قدر على ذلك قدر على هذا والبلد الطيب الارض
 الكريمة التي يخرج نباتها يدرك ربه بمشيتها وتيسر عربة عن كثرة النبات وحسنه وغزارة نفعه لانه اوقعه في
 مغالطة والذي خرجت الحرة والتبعية لا يخرج المالك اطلاقا غيره اضعف على الحال ونقدري الكلام والبلد الذي
 خبت لا يخرج نباته المالك لا يحدف المضاف واقم المضاف اليه مقامه فصاير في قوله مستقر وقرئ يخرج اي يخرج
 البلد فيكون المالك بمعنى لا وكذا على المصدر اي دانك وكذا لا لكان للتعريف كذلك تصريف الامارات ترددها في
 تكررها القوي فيكون نفعه الله فيفكر فيها ويعتبرون بها والامية مثل لمن يدين المليات وانتع بها ومن لم يدرع اليها
 راسا ولو يراها القادر لسا نوحا الى يومه جواب قسم محذوف ولا يكاد يطلق هذا اللفظ لانه قد لا تها لئلا يقع
 فاق الخطيب اذا سمعوا توقع وقوع ما صدر بها ونوح بن تلك بن سؤلخ بن ادريسا وقرئ يجرى بعد بعث وطون

رواه
بشرى
شرا

سحابا جمع سحابة

كما اصل المتع
نحوه
فخذ المضاف الذي
هو المضاف واقم
المضاف اليه مقامه
فاستكن في الفعل

خبرين سنة واربعين وقال ان اقول اجدوا الله اي اعدوا وجده لقوله ما يكون من اليه عبرة وقال الكسائي غيره بالمعنى
 اللفظ وقرئ بالنصب على الاستثناء لاني اخاف عليكم عذاب يوم عظيم ان لم تؤمنوا وهو بعد بيان للاداعي الى عبادة
 واليوم يوم القيمة ويوزن زول الطوفان قال الملة من قومها اي لا تشارف فانهم يشارفون العيون رواة انما لئلا
 في قوله لروا عن الحسن بن علي بن قن قال ان يوم ليس بصلوة اي شئ من الصلوة لانه في الشئ كما قالوا في الامانات وعرض
 لهم به ولكن رسول من رب العالمين استدراك ما يلزمه وهو كونه على هدى كما نفا ان ولكن على هدى في
 الغاية لا في رسول من رب العالمين استدراك ما يلزمه وهو كونه على هدى كما نفا ان ولكن على هدى في
 وساقا على العيون لبيان كونه رسولا وقرأ بعروا بلعلم بالتحفيف وجميع الرسالات لاختلاف اوقاتها او لوضع
 معانيها كالعباد والمواظاة والاحكام او لان المراد بها ما اوحى الله اليه والى الانبياء قبله كتحفيف شيت وادريس
 زيادة الذكر فيكم للذلة على احضار المنع لهم وفي اعلم من الله تقرب لما اوعدهم به فان معناه اعلم من قدرته
 سنة بطشه ومن جهة ما اوحى اشياء لاعلمكم بها او يحثهم الهمة للاعكار والاولو والمطعم على عذوق اي كدتم
 وعجبت ان جاءكم من ربكم رسالة او موعظة على رجل على لسان رجل منكم من جملكم ومن جملكم
 فانهم كانوا يتعجبون من ارسال البشر ويقولون لو سأل الله لاسرنا لكانت ما سمعنا بهذا في ايامنا الاولى بل يندم عاقبة
 الكفر والمعاصي وليتقوا منها بسبب الانذار واعلمكم من يحول ما تقوى وقاية حرف الترخي للتنبيه على ان التقوى
 غير موجب والترحم من الله تفعل وان المتقى ينبغي ان لا يعقد على تقواه ولا يامن من عذاب الله فكذلك
 الذين معه وهم من آمن به وكانوا اربعين رجلا واربعين امرأة وقيل تسعة مائة واثنتي عشرة مائة من آمن به
 في اقل من مئة وعده او بانجناه او حال من الموصول والضمير في معه واعرفنا الذين كنوا باياتنا بالطوفان
 انهم كانوا يحزنون على الهول غير متصورين واصله عبيد فخفف وقرئ عاين والاولو المبلغ للذلة على النبات
 والى عايد احاطهم عطف على نوحا هو ذا اعطف بيان لاحاطهم والمراد به الواحد منهم كقولهم يا ابا العرب فانه
 من عبد الله بن رباح بن الحلو بن عاد بن عوص بن ابراهيم بن سارون بنوح وقيل هو بن صالح بن ابراهيم
 بن سارون بن عيم اي عاد وانما جعل منهم لانهم انهم لقوله واعرف عايله وارغب في افعاله قال ان يوم عذاب الله
 ما لكم من اليه غير استأنف به ولو عطف كان جواب سؤال قال فما قالهم حين ارسل في ذلك الجواب انهم اذ خلق
 عذاب الله وكان قوتهم كانوا اقرب من قوم نوح ولذلك قال قال الملة الذين كفروا من قومها اذا كان من
 اشرافهم من آمن به لم يثبت سعدا انما لئلا في سعادته متمكنة في خفة عقل راسخا فيها حيث فارقت دين قومك

رواه
ابن خنيس

في الخلق

الانتم

بالذات

فرا ساء سميتوها في اشياء ما هي
اذا ليس تحتها اسميات لانكم
كانوا في بيتها معدوم وخوفه قوله
تسكنون وانه من شئ

اليه

وانما نطقك من الكاذبين قال يا قوم ليس في سفاهة ولكني رسول من رب العالمين اليكم رسالاتي وانا
لكم ناصح امين او يحجبكم ان جاءكم منكم ريح على رجل منكم فينبذكم سبي فسيروا في اجابة الانبياء والكفرة على
الحق باجابهوا ولا تعرض عن مقامهم كمال النصح والشفقة وبصم النفس وخس المجادلة وهذا ينبغي لكل ناصح
وفي قوله وانا لكم ناصح امين تنبيه على انه عرفهم بالامرين واذا ذكرنا ان جعلكم حلقاء ومن بعدوه يروج اي في ساكنكم
من رجل عاجل البحر عمان او في الارض بان جعلكم ملوكا فان شدد بن عاد من ملك جهرة الارض خوفهم من
عقاب الله ثم ذكرهم بالعلم واذكم بسطة قامة وقوة فاذا ذكرنا ان الله تعليم بعد تخصيص اهلكم لكي ينفيكم ذكر
النعم الى شكرها المؤدى الى الفلاح قالوا اجبتنا لنعبد الله وهذا ما كان بعد ابا في ما استبعدوا اخضاع
الله بالعبادة والاعراض عما اشركوا بها في التقليد وخشاها الفؤ ومعنى الحق في اجبتنا اما الحق في كان
اعتزله عن قومه ومن السماء على التهكم او القصد على الجار كقولهم ذهب يستني فانيا با بعدنا من العذاب
المذكور عليه بقوله افلا تتقون ان كنت من الصادقين فيه قال قد وقع عليكم فوجب وحق عليكم اوتزل
عليكم على ان المتوقع كالواقع من ذكرهم بعض عذاب من الارحاس وهو الاضطراب وغضب ارادة انقلد
انجاد لوي في اسماء سميتوها انهم وانا كرامات الله بهامن سلطان اي في اشياء متفقوها الله وليس فيها
معنى لاهية لان المستحق للعبادة هو الموجد للكل وانها لو استحق كانت استحقاقها جعلها مع ايمانها ان
الله اوضح حجة بين ان منفي عنهم وسندهم ان الانصاف فحق الله من غير دليل يدل على تحقق المسمى لساد
المطلق الى من يوجب قوله اظهار الغاية هما التهم وفرط عبا وتهم واستدل به على ان الملام هو المتقون وان
الغيات توفيقه اذ لو لم يكن كذلك لم توجه الله والباطل انما اسماء مختصرة لم ينزل الله بها سلطانا و
ظاهر فانظروا الى واقع الحق وانتم مصررون على الضاد نزول العذاب اليكم من المنظرين فاجنبوا والذين يوعه
في الدين برجة منا عليهم وطعنا دابر الصور الذين كذبوا باياتنا اي استاصلناهم وما كانوا مؤمنين تعريض عن كونهم
ونبيه على ان الفارق بين من يخافون هلاكه ولا يمان روى نعم كانوا يعيدون الانصاف فبعث الله اليهم صواك
واذا دوا علقوا فاسك الله القطر عنهم تلك سبب حقهم وكان الناس حينئذ مسلمين وكرمهم اذ اقرهم بلده
نوهوا الى البيت الحرام فطعنوا من الله الفرج فخره واقتل بن عثر وقدر بن سعد في سبعين من اعانهم وكان اذ انكر
العاقبة اولاد علي بن لاؤين ساو وسندهم معاوية بن بكر طفا فدهوا عليه وهو بطاهر مكة اترهم وكرمهم وكانوا
اخواله واصهاره فطعنوا عنده مثل يثربون الخمر وتغيبهم الجراد فان قتلنا له فلما راي ذهولهم بالقتل عا عسول له

فقد نال برهمه مقبنة

المنظر البهيحة وفي دينكم بان تنظروا فيه وما يتفهمه من عجائب الصنع الدالة على الصانع القادر
الحكيم وفي هذا دلالة على ان اصل الاشياء الاباحة الى ان يمنع الشرع بالنبى جائز لكل احكامه وتا ولها و
يستفهم بها وجبها نصب على الحال من قوله ما في الارض والاستواء الاعتدال والاستقامة بقا لا استوى
العوزة قيل استوى اليه كالنهر المسيل اذا قصد قصدا مستويا من غير ان يلوى الى شئ ومنه استعير قوله
ثم استوى الى السماء اي قصدا اليها بارادته وشيئته بعد خلق ما في الارض من غير ان يريد فيها من ذلك خلق
شئ آخر والمراد بالسماء جهات العلوكا نه قال ثم استوى الى فوق والضمير في سويهم ضمير بهم وبيع سموات
تفسر كقولهم ربه رجلا وقيل الضمير راجع الى السماء والسماء في معنى الجنس ومعنى سويهم عدل خلقهم في
اقد وقومته وهو بكل شئ عليم فلذا للخلق السما والارض خلقا حكما متقنا من غير تقاضا
اقتضته الحكمة واذا قال ربك للملائكة اتي جاعل في الارض خليفة قالوا لا تجعل فيها
من يفسد فيها وسيفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال اتي اعلم ما لا تعلمون
لما ذكر سبحانه فاعلمه علينا خلق السما والارض وما فيها ذكر نعمته بخلق اينا ادم عليه السلام واذا نصب باضار
اذا كرم يجوز ان ينصب بقا لواله ورجاعا الى جعل الذي له مفعولان والمعنى صير الارض خليفة والخليفة
من يختلف غيره والمعنى خليفة منكم لان الملائكة كانوا سكان الارض فخلقهم ادم فيها ووزنه واستغنى بذكر
ادم عن ذكر بنيته كما يستغنى بذكر ابي القبلية في قولك مضروب بعة او زيد من خلفكم او خلفا بخلفكم
فوجد لذلك يجوز ان يريد خليفة مني في الارض قالوا لا تجعل فيها من يفسد فيها انما عرفوا ذلك حتى لا ادم
فجبروا منه من جهة اللوح او عرفوا باخبار الله وعن شيخ الوالحال كما يقال نحن الافلا من نحن احق
منه بالاحسان والتسبيح تعبد الله من السوء ويجعلك في موضع الحال اي تسبيح حامدين لك ومتسبحين
بجودك قال في اعلم من المضالم في ذلك ما هو خفي عليكم ولا تعلمونه ولم يكن لهم تلك المضالم لان العباد
يكفهم ان يعملوا ان افعل الله كلها حسنة وان خفي عليهم وجه الحكمة على انه تدبر ان لم بعض ذلك في قوله
وعلم ادم الاسماء الابر وعلم ادم الاسماء كلها ثم عرضهم على الملائكة فقال استوفوا باسماء
هؤلاء وان كنتم صادقين اي المسمى كلها فحذف المضاف اليه يكون معلوما مدلا عليه بذكر الاسماء
لان الاسم لا يد له من صميم وعوض منه اللام كما في قوله واشتعل الراس شيئا وليس التقدير وعلم ادم
مستبها الاسماء فيكون حذف المضاف لان التعليم يتعلق بالاسماء لا بالامسيات لقوله انبشوا باسماء هؤلاء
ومعنى تعليمه اسماء المستبها انه اراه الاجناس التي خلقها وعلمه ان هذا اسمه فز هذا اسمه كذا
علمها احوا لها وما يتعلق بها من المنافع الد بنية والد نبوية ثم عرضهم اسميها على الملائكة

عليها

الهم

الملة يا جميع بين الصبر والصلوة وان تعلموا صابرين على تكاليف الصلوة والقيام فيها من الصلابة
 ودفع الوساوس واستعينوا على الصلابة بالصبر عليها ولا تنفروا الى الصلوة وتنبوا الصبر الصلوة
 منه قبل الشهر رمضان شهر الصبر والقيام الصبر للصلوة والامتناع لليلة اي شاقه تنقله
 او قبل الحاشين لان هم الذين يتوقعون ما اذهر الصابرين على شاقها فتكون عليهم و
 الخشوع الطمان والاحياء والخضوع للدين ولا تعبد الذين يظنون انهم ملائكة ربهم
 اي يتوقعون لقاء ثوابه ويتكلمون في محقق عبدالله يعلمون ولذلك فترى يكونون
 يتسبحون وكان النبي صلى الله عليه وآله يقول يا ايها الذين آمنوا لا تجعلوا في قلوبكم غلا في
 الصلوة والقيام ادعوا الى الله على ما اعلمتم وانتم على ما اعلمتم على الله اعلم
 وانتم اعلم ما تجزى نفس عن نفس شيئا ولا يعمل منها شفاعا ولا يؤخذ بها
 عدل ولا هي تميزون وفي فضلكم في موضع صعب عظم على نبي اي اذكره في
 وتفضيلا على العالمين على الجحيم الغير من انما يقول باريها للعالمين
 لايت عالم من الناس بل ديه الكثرة او تفضل اليكم في شيا ومخصوصا كانزال النري
 السلولي ولايات الكثرة كقولي الجحيم وتفرق في دعوتكم في الرسل منكم وانتم ايوا يريد
 يوم القيمة لا تجزى اي لا تقضي نفس عن نفس شيئا حقا او جيب عليها لكة او غيره
 كقوله لا تجزى والدين قد ولا مولود هو جازين والد شيئا وهذه الجملة مقبولة
 للموضع صفة ليوم ما العايد منها الى الموصوف بخلاف تقديره لا تجزى فيه عذوق
 التجار عذوق الصبر ومعنى الشكر ان نفسا من النفس لا تجزى من نفس منها شيئا
 من لا شيئا ولا يقبل منها شفاعا هذا من خص الرب ولا تقبل ما قالوا انوا لا يشفون
 لشفاء او شفا لان الامم مجمعة على ان لا يتناصلوا ان الله عليه شفاعا مقبولة
 ان اختلافوا في كيفية اوجاعها تجد لا يؤخذ منها على اي فدية لانها معادلة
 للقدري ولا هم ينصرون في سادس عليه النفس للكرة من التوسل الكثرة والتكثير

من الصلوة والقيام
 من الصلوة والقيام
 من الصلوة والقيام

حديث لا يقبل الله منه من اولا عدا فاختلاف
 من الصلوة والقيام
 من الصلوة والقيام
 من الصلوة والقيام

والناسي النوازل لا
 يعادل المظري وما تلمح

من الصلوة والقيام
 من الصلوة والقيام
 من الصلوة والقيام
 من الصلوة والقيام

ويقال للمكان اكرتفع تجوة لان الصابر الذي يتجوى من الصلوة والقيام
 بعضهم بين الاثارة والتجوة فقال الاثارة يستعمل في الخلاص قبل وقوعه
 في الهلكة والتجوة يستعمل في الخلاص بعد وقوعه في الهلكة مير حنفي

بين العباد والانسى قالوا ثلاثة انفس واذ بعثناك الى قريعتك يسوءونكم في الغلاب
 يذعنون انفسكم ويسوءونكم في ذلك ليل من ركب عظيم اصل الاهدول للاصغر
 يا صبر لا بدت هاهنا واذحق استعالة باول الخطر وان كان كالموكلوا شيئا همهم وقرون
 علم من تلك العاقبة مثل قيس ليل الزوم وكسر ليل الفرس يسوءونكم من سامة خفا
 اذا ولاه ظملا واصله من سام السلعة اذ طليها كانه يعني يسوءونكم سوء العذاب و
 يريدونكم عليه والسوء مصدر النسي وسوء الفعل قبحه ويذعنون بيان ليسوءونكم ولذلك
 تزل العاطف واغفلوا عنهم ذلك لان الكثرة تزدروا فربون بانه يؤلفه ولو لم يكن على
 هلاكه كما اتهم واغروا فممن عنهم لم تحفظها وكان ماشاء الله ان يكون واليه والحقه
 ان اشير بذلك من قرون والتقى ان اشير به الى الامم واذا فربنا لكم الجحيم فاجيبوا
 وانتم قتلوا في قرون وانتم تنظرون قرونكم الجحيم فصلتا بين بعضه وبعض حتى
 صارت فيه مسائل لكم يقال فرقا بين الشياطين وفرقا بالشديد بين الاشياء
 المعنى فيكم انهم كانوا يسلكونه ويترقب الما عند سلوككم لهم فمما تفرق بينهم ويجوز
 ان يراد بسببكم والسبب انما لكم ويجوز ان يكون في موضع الحال يعني فرقناهم سلبا ابعدهم
 وروى ابن اسيريل قال ابو موسى بن عمران ابن الصبا ابنا لا نريهم فقال يسوءوا فاقصر
 على طريق مثل طريقكم قالوا لا نريهم فقال اللهتم اني على خلاصهم اليه فاجبوا
 الله اليه ان قل بعضا كالهك فصار فيهما كوا وفترا وسمع بعضهم كلام بعض
 وانهم تنظرون الى ذلك وتناهدونهم لا تكون فيه كوا واعدنا موسى اربعين
 ليلة ثم اتخذهم الجبل من بعدهم وانتم ظالمون اي وعدنا موسى ان ينزل عليه التوبة
 وقرنا له ميثاقا اذا التقعد وعشر ذليلة وقيل اربعين ليلة لان الشهر وعشر هابا
 لليل في ومن قتل فلان الله كفا وعده الوحي فوجد هو الجحيم للبيقات الى الطور ثم اتخذهم
 الجبل من بعدهم اي من بعد منيته الى الطور وانتم ظالمون بانتم اذكم الجبل الهما

من الصلوة والقيام
 من الصلوة والقيام
 من الصلوة والقيام

من الصلوة والقيام
 من الصلوة والقيام
 من الصلوة والقيام

من الصلوة والقيام
 من الصلوة والقيام
 من الصلوة والقيام

قوله حطة في حطة من الحطة كالحطة والركبة وهو خير من حطة الحذوف أي
 مسئلة حطة الأصل النصب عن عقلة أو نوب حطة في رفع يعطى معنى الشبات
 كقوله فغير جليل وروى عن أبي علي بن محمد بن باب حطمتكم وسيد الحسنين
 أي ومن كان معكم كانت تلك الحطة سببا في زيادة عقابه ومن كان سببا
 بغيره ونقص عن ذنبه فبذلك الذين ظلموا في الدنيا الذين قبل لهم فأنزلنا
 على الذين ظلموا من السماء بما كانوا يفسقون في الف الذين عصوا ووضعوا
 مكان حطة قولهم الذي قبل لهم في معناه معنى ما رواه ولم يثبتوا السر الله
 وتقول أنهم قالوا كان حطة حطة وقيل قالوا حطوا حقا فالحطة حجة استغناء
 منهم عما قبل لهم في تكبر الذين ظلموا زيادة في تعذيبهم وأينما بان أنزال العقاب
 عليهم الظلم وانجز العقاب وروى أنه مات منهم في ساعة واحدة أربعة وعشرين
 ألفا من كبرهم وإذ استسقى موسى لقومه فقلنا اضرب بعصاك الحجر فانحدرت من
 الثنا عشرة غمامة فمصر عليهم كل آليم مشرهم كانوا أشركوا بالله ما لا ينفعهم
 شيئا ولا يضرهم ولهم عذاب عظيم في الأرض عشر في الأرض فاستسقى موسى لهم ودعاهم بالثنا فقلنا اضرب
 بعصاك الحجر فانحدرت من السماء عشرة غمامة فمصر عليهم كل آليم مشرهم كانوا
 أشركوا بالله ما لا ينفعهم شيئا ولا يضرهم ولهم عذاب عظيم من الظهور وكان حجر
 أربعين أوجه كانت تنبع من كل وجه ثلثا عين لكل
 سبطين تسيل في جدد الماء السبط الذي في له وأما الجبش أي الضرب الشيء الذي
 روى له الحجر فقدموا عن الحسن أنه لم يأمر أن يضرب حجر بعينه قال هذا الظاهر في
 الحجة والبرهان القدرة فانقرضت أي فغضب فانقرضت منه اثنتا عشرة عين كل سبط
 عين قد علم كل ناس يريد كل سبط من غيرهم عينهم ميراث منها كلوا على إرادة القول
 وأشرعوا من رزق الله ما رزقكم من الطعام والشراب وهو المن والسلوى وما
 العيون ويكسر الله نبت منه الزروع والشجر فلهو رزق يؤكل منه ويشرب ولا

ليس

التي

قوله حطة في حطة من الحطة كالحطة والركبة وهو خير من حطة الحذوف أي مسئلة حطة الأصل النصب عن عقلة أو نوب حطة في رفع يعطى معنى الشبات كقوله فغير جليل وروى عن أبي علي بن محمد بن باب حطمتكم وسيد الحسنين أي ومن كان معكم كانت تلك الحطة سببا في زيادة عقابه ومن كان سببا بغيره ونقص عن ذنبه فبذلك الذين ظلموا في الدنيا الذين قبل لهم فأنزلنا على الذين ظلموا من السماء بما كانوا يفسقون في الف الذين عصوا ووضعوا مكان حطة قولهم الذي قبل لهم في معناه معنى ما رواه ولم يثبتوا السر الله وتقول أنهم قالوا كان حطة حطة وقيل قالوا حطوا حقا فالحطة حجة استغناء منهم عما قبل لهم في تكبر الذين ظلموا زيادة في تعذيبهم وأينما بان أنزال العقاب عليهم الظلم وانجز العقاب وروى أنه مات منهم في ساعة واحدة أربعة وعشرين ألفا من كبرهم وإذ استسقى موسى لقومه فقلنا اضرب بعصاك الحجر فانحدرت من الثنا عشرة غمامة فمصر عليهم كل آليم مشرهم كانوا أشركوا بالله ما لا ينفعهم شيئا ولا يضرهم ولهم عذاب عظيم في الأرض عشر في الأرض فاستسقى موسى لهم ودعاهم بالثنا فقلنا اضرب بعصاك الحجر فانحدرت من السماء عشرة غمامة فمصر عليهم كل آليم مشرهم كانوا أشركوا بالله ما لا ينفعهم شيئا ولا يضرهم ولهم عذاب عظيم من الظهور وكان حجر أربعين أوجه كانت تنبع من كل وجه ثلثا عين لكل سبطين تسيل في جدد الماء السبط الذي في له وأما الجبش أي الضرب الشيء الذي روى له الحجر فقدموا عن الحسن أنه لم يأمر أن يضرب حجر بعينه قال هذا الظاهر في الحجة والبرهان القدرة فانقرضت أي فغضب فانقرضت منه اثنتا عشرة عين كل سبط عين قد علم كل ناس يريد كل سبط من غيرهم عينهم ميراث منها كلوا على إرادة القول وأشرعوا من رزق الله ما رزقكم من الطعام والشراب وهو المن والسلوى وما العيون ويكسر الله نبت منه الزروع والشجر فلهو رزق يؤكل منه ويشرب ولا

تشتوا العنق أشد القسا أي أشد وأما القسا معندين أي في حال فسادكم وأدق طمعا
 لن تضربوا على الآفار فاحذوا ذنبا وبكبريائكم كذا ما شئت كما ترون في بطنها وقتها لا
 وفوقها وكذا حطها وبكبريائكم كذا ما شئت كما ترون في بطنها وقتها لا
 مضرا فان لكم ما سألتم وضربنا عليهم الذلة والمسكنة ولا الوعظ من الله
 في الدنيا لهم كانوا يكفرون بالله وآياته فيقولونك النبيين يقول الحق ولا يفتقروا
 وكانوا يكفرون وأذلة لم يلبس قولوا سلاما لهم اليوم وما موسى لن كغيره على عام
 للحداد والواحد لا يختلف ولا يشهد له ولو كان على ساعة الرجل الوان عفا يداوم
 عليه كل يوم لا يبدلها جازات في لا ياكل فالك الأطا ما واحد ويراد بالوحدة في
 التبدل والاختلاف فاحذوا أي لا جلتا يخرج لنا أي يظهر لنا ويوجد مما استبته
 الأراض من بطنها البقل ما البنية الأرض من الغضف والقوم الحطة ومنه فوسا
 أي اختبرنا وقيل هو الثوم قبل أنهم كانوا في الجنة فنزلوا إلى أصلهم ولم يريدوا إلا
 ما آفوه وضربناهم بالسنا ونة كاليقول والجواب ونحو ذلك قال السيد
 الذي هو أدق ما أتى أي هو أقرب منزلة وأدق مقادا والدفع القرب بغيرهما
 عن قلة القناد فيقال هو أدق في القل وقرب المنزلة كما يوجب بالبعد عن العجوة والنفق
 بعيد الحق ويبعد الجنة يبدون الرقة والعلق اهبطوا من الجحيم واليه من
 التوبة ويحكم أن يريد الاسم العلم وصرته مع الحق السبيل العلم والتأنيث تكون
 وسطه وإن أراد به البذل فما فيه الأسبب واحد وضرب ضرب عليهم الذلة
 أي جعلت الذلة محيطه بهم شمل عليهم فمهم فيها كما أن من ضربت عليه الذلة
 يكون فيها أو انصفت بهم حتى لم تكن ضربة لا ضرب كما يضرب الطين على العاريط فيلزمه
 فالله يوصيهم عن الذلة أو أهل سكنته ما على الحقيقة وما على التافه هي حقيقة أن
 يضاعف عليهم الجزية وما وبفضي من الله في حمارا حقا وبغضب من قولهم

وتلوه
 الحشر
 والذلة

نزع إلى الله
 يتبع من أي
 انشقاق
 فوجده

نزع إلى الله
 يتبع من أي
 انشقاق
 فوجده

الذلة
 يكون له
 الذلة

من يكفر بالواشعوا بعضا بلعوا بغيرها وحسدوا وطلموا بالمسيح وهم مفعول له ان ينزل الى
على ان ينزل الله من فضل الذي هو الروح والنبوة على من يشاء ومن عباده ويقضي حكمه
ارساله قبل ان يغضب على غضب فصا ولا اعتقادا لغضب متوالا لانهم كفروا بنبي الحق
مفعول عليه وقول يكفرهم محبة محبة على التمس عليه وآله بعد عيسى عليه السلام وقوله ما انزل
الله مطلق في كل كتاب انزل الله كتابا وقوله ما انزل على عليا مستقيما التوراة وهو
يكفرون بما وادله في قلوبهم لانهم يكفرون بما في التوراة وهو الحق بعد ما
لما لهم منها غير مخالفة وفيه رد لما لهم لانهم اذا كفروا بما في التوراة فقد
كفروا بما في قلوبهم فمقتلون انبياء الله من قبل ان تكلموا من غير ان يوافق التوراة فقد
مع افعالهم لانهم بالانبياء والتوراة لا ترضون في قلوبهم لانهم اذا كفروا بما في التوراة فقد
بالانبياء منهم القتل من اجل انهم لم يصدقوا في قلوبهم لانهم اذا كفروا بما في التوراة فقد
على صديقه ثم اتهموا العمل بها معيوسا من بعد عيسى عليه وآله من بعد موسى عليه السلام
ربه وانهم ظالمون وانهم وامنعون العبادة في غير موضعها فتكون الجملة حلالا او مكروه
اعتراضا معني في انهم قوم عادوكم الظلم فاني اخذنا منكم فاعفواكم فكم الظلم فاني اخذنا
منكم فاعفواكم فكم الظلم فاني اخذنا منكم فاعفواكم فكم الظلم فاني اخذنا منكم فاعفواكم
يسمى لانهم كفروا به انما انتم ان كنتم مؤمنين انور سبحانه ذكر انظروا في قلوبكم فكم
في الشانية من التوراة فكم المذكور في الاولي مع ما فيه من التوكيد واسمعوا له سرية
في التوراة قالوا نعمنا قولك ونعينا امرنا فاشربوا في قلوبهم العمل وتعلق في بواطنهم
وتعلق في قلوبهم حب العمل والحرص على عبادته كما ينبغي في القلوب الصغى وقوله في قلوبهم
شك ان الشرب كقولهم انما يكون في بطونهم نادا يكفرهم اي بسبب كفرهم بلباسهم بكم به
ايانكم بالتوراة لانه ليس في التوراة عبادة العمل واضافة الامر الى انهم كفروا كما قال
قوم شعيب اصلوكم ثامركم وكذا اضافة الايمان اليهم وقوله ان كنتم مؤمنين فكذلك

فانتم

في انهم وعلم في حجة دعوتهم له قال ان كنتم انتم ان كنتم انتم ان كنتم انتم ان كنتم انتم
ذو النيات فكم مقتول الموتى ان كنتم حيا وبقين من الله غضب على العالمين الله لا يترك ولا يترك
الجنة او خالصة لكم خاصة بكم ليس لا عدس لكم في قلوبكم كما انتم في قلوبكم ان يدخل الجنة
من كان هو ذا الناس من الحسن وقيل العود وهم المسلمون فكم مقتول الموتى لانهم ان يترك الله
اشاق اليها وتنفى سريته اليهم ان ينفى عنها كما روي ان عليا عليه السلام كان يطوف في بيت
الصفين جعفت في ذلك لفقها لاهله الحسن عليه السلام ما هذا من قلوبكم ان يترك الله
لا يبالى بكم اهل الموت سخط الله عليه ومن روي ان عليا عليه السلام كان يطوف في بيت
فوقه في ذلك فقالوا في موضع بالسور من هذا الصبح والله ما هو الا ان يترك عليا عليه السلام
يسير فيهم فمقتول الموتى والعين وكذا في قلوبكم ان يترك الله عليه السلام لا يترك الله
فمن الجحش لانه اغتار بالقياس وكان ما اعتبر به وفي الحديث لو علم الموت لعن كل انسان
منهم بريقه وان كان له وما بقي على وجهه الا ان يترك الله عليه السلام لا يترك الله
موجب ان الله ان يترك الله عليه السلام لا يترك الله عليه السلام لا يترك الله عليه السلام
انكفروا عن قول الانسان بلسانه ليس ان الله اعلم بالظالمين فكذلك انهم وكذا في قلوبهم
اخرى الناس على حيوة ومن الذين اشركوا في قلوبهم ان يترك الله عليه السلام لا يترك الله
في قلوبهم من الضارب والله يصيب بها قلوبهم فكم مقتول الموتى لانهم ان يترك الله عليه السلام
ومعنا لا هم واخر من الناس ولكن في حيوته لانه اراد على حيوته فكم مقتول الموتى لانهم
اشركوا في قلوبهم على الموتى لانهم اشركوا في قلوبهم على الموتى لانهم اشركوا في قلوبهم
من الذين اشركوا في قلوبهم لانهم اشركوا في قلوبهم على الموتى لانهم اشركوا في قلوبهم
على الحية فكم مقتول الموتى لانهم اشركوا في قلوبهم على الموتى لانهم اشركوا في قلوبهم
بالحق كما انوا اعتقادا باعظم الحق وقيل ان الذين اشركوا في قلوبهم على الموتى لانهم اشركوا في قلوبهم

من يكفر بالواشعوا بعضا بلعوا بغيرها وحسدوا وطلموا بالمسيح وهم مفعول له ان ينزل الى
على ان ينزل الله من فضل الذي هو الروح والنبوة على من يشاء ومن عباده ويقضي حكمه
ارساله قبل ان يغضب على غضب فصا ولا اعتقادا لغضب متوالا لانهم كفروا بنبي الحق
مفعول عليه وقول يكفرهم محبة محبة على التمس عليه وآله بعد عيسى عليه السلام وقوله ما انزل
الله مطلق في كل كتاب انزل الله كتابا وقوله ما انزل على عليا مستقيما التوراة وهو
يكفرون بما وادله في قلوبهم لانهم يكفرون بما في التوراة وهو الحق بعد ما
لما لهم منها غير مخالفة وفيه رد لما لهم لانهم اذا كفروا بما في التوراة فقد
كفروا بما في قلوبهم فمقتلون انبياء الله من قبل ان تكلموا من غير ان يوافق التوراة فقد
مع افعالهم لانهم بالانبياء والتوراة لا ترضون في قلوبهم لانهم اذا كفروا بما في التوراة فقد
بالانبياء منهم القتل من اجل انهم لم يصدقوا في قلوبهم لانهم اذا كفروا بما في التوراة فقد
على صديقه ثم اتهموا العمل بها معيوسا من بعد عيسى عليه وآله من بعد موسى عليه السلام
ربه وانهم ظالمون وانهم وامنعون العبادة في غير موضعها فتكون الجملة حلالا او مكروه
اعتراضا معني في انهم قوم عادوكم الظلم فاني اخذنا منكم فاعفواكم فكم الظلم فاني اخذنا
منكم فاعفواكم فكم الظلم فاني اخذنا منكم فاعفواكم فكم الظلم فاني اخذنا منكم فاعفواكم
يسمى لانهم كفروا به انما انتم ان كنتم مؤمنين انور سبحانه ذكر انظروا في قلوبكم فكم
في الشانية من التوراة فكم المذكور في الاولي مع ما فيه من التوكيد واسمعوا له سرية
في التوراة قالوا نعمنا قولك ونعينا امرنا فاشربوا في قلوبهم العمل وتعلق في بواطنهم
وتعلق في قلوبهم حب العمل والحرص على عبادته كما ينبغي في القلوب الصغى وقوله في قلوبهم
شك ان الشرب كقولهم انما يكون في بطونهم نادا يكفرهم اي بسبب كفرهم بلباسهم بكم به
ايانكم بالتوراة لانه ليس في التوراة عبادة العمل واضافة الامر الى انهم كفروا كما قال
قوم شعيب اصلوكم ثامركم وكذا اضافة الايمان اليهم وقوله ان كنتم مؤمنين فكذلك

والذي انزل على موسى اعلم ان الله لا ينس من فعله شيئا ولا يتركه من عقوبته او عقوبته
لان لا يعمل به ولكن ليقول ما كان سؤسا كما يلقى قوم طابوت بالشجر من شرب سبه فليس في من
يعلمه فانه شئ وما يظن ان من احد من اهل البيت من احد حتى ينجاه ويوقلا له انما من قسمة
اي ابتلاه واختبار من الله فلا تكفر في ذلك بل تعلم مقتدا الله حق فتكفر في حقك وتكفر في حق الله
من احد في قسمة الناس من الملوك من اشرافهم من بين الملوك ووجهه اي علم الحق الذي يكون
سببا في التفرقة بين الزوجين من قبله ووجهه كالنفس في العبد ونحو ذلك مما يحدث الله عنده
الفرق والشورى والاختلاف ابتلا وسنة وما هم بجناب من به من احد الا باذن الله لا نه واما قوله
الله عنده فلا من افعاله ورجاله يحدث ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم لا نعم يقصدون به
الشورى ليعلموا اي علم هو لا اليهودي استبدلوا استبدلوا الشياطين على كتاب الله
ماله الاخرة من خلا قاي نصيب وليس ما شره اياه انفسهم اي باعواها لكانوا يعلمون اي
يعلمون يعلمهم جعلهم حجة لم يعلموا به كانهم يعلموا ولو انهم استقوا لكانوا يعلمون
الشورى ولو كانوا يعلمون يريدوا وانهم استقوا بغير الله وانهم الله فتر كما علم عليه من
بذلك الكتاب في اتباع كتب الشياطين لثبوتهم من عند الله خيرا لو كانوا يعلمون ان قوابل الله
خير مما هم فيه ولقد علموا ولكنهم سجدوا جفلة لم يسمعون العلم والعلم وجواب او قوله لثبوتهم من
عند الله خيرا وانما اشرقت الجملة لا لثبوتهم على العقلية لما في ذلك من الدلالة على ثبات الثبوت
واستقرارها والعقلية من الثبوت بغيره وتبين ان جوابه لو حذف بدل الكلام عليه اي لا
يجوز ان يثبتوا الذين استقوا لا يقولوا انهم استقوا فانظر انما استعملوا في كتاب الله
كان السلوك يقيمون لئلا يسلوا الله على الله عليه قاله فانظر انما استعملوا في كتاب الله
لله اي استعملوا في كتاب الله في حفظه وكانت اليهودية يستعملون بها وهي اعراضا
سما يقول السليمان لاعتنا في قصصه وخطب انزول به وهم يفتنون تلك القصة فندمهم فنهى
الذين منعتهم وامروا بما هو في كتابه وهو انظر انما استعملوا في كتاب الله واستعملوا في كتاب الله

والذي انزل على موسى اعلم ان الله لا ينس من فعله شيئا ولا يتركه من عقوبته او عقوبته
لان لا يعمل به ولكن ليقول ما كان سؤسا كما يلقى قوم طابوت بالشجر من شرب سبه فليس في من
يعلمه فانه شئ وما يظن ان من احد من اهل البيت من احد حتى ينجاه ويوقلا له انما من قسمة
اي ابتلاه واختبار من الله فلا تكفر في ذلك بل تعلم مقتدا الله حق فتكفر في حقك وتكفر في حق الله
من احد في قسمة الناس من الملوك من اشرافهم من بين الملوك ووجهه اي علم الحق الذي يكون
سببا في التفرقة بين الزوجين من قبله ووجهه كالنفس في العبد ونحو ذلك مما يحدث الله عنده
الفرق والشورى والاختلاف ابتلا وسنة وما هم بجناب من به من احد الا باذن الله لا نه واما قوله
الله عنده فلا من افعاله ورجاله يحدث ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم لا نعم يقصدون به
الشورى ليعلموا اي علم هو لا اليهودي استبدلوا استبدلوا الشياطين على كتاب الله
ماله الاخرة من خلا قاي نصيب وليس ما شره اياه انفسهم اي باعواها لكانوا يعلمون اي
يعلمون يعلمهم جعلهم حجة لم يعلموا به كانهم يعلموا ولو انهم استقوا لكانوا يعلمون
الشورى ولو كانوا يعلمون يريدوا وانهم استقوا بغير الله وانهم الله فتر كما علم عليه من
بذلك الكتاب في اتباع كتب الشياطين لثبوتهم من عند الله خيرا لو كانوا يعلمون ان قوابل الله
خير مما هم فيه ولقد علموا ولكنهم سجدوا جفلة لم يسمعون العلم والعلم وجواب او قوله لثبوتهم من
عند الله خيرا وانما اشرقت الجملة لا لثبوتهم على العقلية لما في ذلك من الدلالة على ثبات الثبوت
واستقرارها والعقلية من الثبوت بغيره وتبين ان جوابه لو حذف بدل الكلام عليه اي لا
يجوز ان يثبتوا الذين استقوا لا يقولوا انهم استقوا فانظر انما استعملوا في كتاب الله
كان السلوك يقيمون لئلا يسلوا الله على الله عليه قاله فانظر انما استعملوا في كتاب الله
لله اي استعملوا في كتاب الله في حفظه وكانت اليهودية تستعملون بها وهي اعراضا
سما يقول السليمان لاعتنا في قصصه وخطب انزول به وهم يفتنون تلك القصة فندمهم فنهى
الذين منعتهم وامروا بما هو في كتابه وهو انظر انما استعملوا في كتاب الله واستعملوا في كتاب الله

والذي انزل على موسى اعلم ان الله لا ينس من فعله شيئا ولا يتركه من عقوبته او عقوبته
لان لا يعمل به ولكن ليقول ما كان سؤسا كما يلقى قوم طابوت بالشجر من شرب سبه فليس في من
يعلمه فانه شئ وما يظن ان من احد من اهل البيت من احد حتى ينجاه ويوقلا له انما من قسمة
اي ابتلاه واختبار من الله فلا تكفر في ذلك بل تعلم مقتدا الله حق فتكفر في حقك وتكفر في حق الله
من احد في قسمة الناس من الملوك من اشرافهم من بين الملوك ووجهه اي علم الحق الذي يكون
سببا في التفرقة بين الزوجين من قبله ووجهه كالنفس في العبد ونحو ذلك مما يحدث الله عنده
الفرق والشورى والاختلاف ابتلا وسنة وما هم بجناب من به من احد الا باذن الله لا نه واما قوله
الله عنده فلا من افعاله ورجاله يحدث ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم لا نعم يقصدون به
الشورى ليعلموا اي علم هو لا اليهودي استبدلوا استبدلوا الشياطين على كتاب الله
ماله الاخرة من خلا قاي نصيب وليس ما شره اياه انفسهم اي باعواها لكانوا يعلمون اي
يعلمون يعلمهم جعلهم حجة لم يعلموا به كانهم يعلموا ولو انهم استقوا لكانوا يعلمون
الشورى ولو كانوا يعلمون يريدوا وانهم استقوا بغير الله وانهم الله فتر كما علم عليه من
بذلك الكتاب في اتباع كتب الشياطين لثبوتهم من عند الله خيرا لو كانوا يعلمون ان قوابل الله
خير مما هم فيه ولقد علموا ولكنهم سجدوا جفلة لم يسمعون العلم والعلم وجواب او قوله لثبوتهم من
عند الله خيرا وانما اشرقت الجملة لا لثبوتهم على العقلية لما في ذلك من الدلالة على ثبات الثبوت
واستقرارها والعقلية من الثبوت بغيره وتبين ان جوابه لو حذف بدل الكلام عليه اي لا
يجوز ان يثبتوا الذين استقوا لا يقولوا انهم استقوا فانظر انما استعملوا في كتاب الله
كان السلوك يقيمون لئلا يسلوا الله على الله عليه قاله فانظر انما استعملوا في كتاب الله
لله اي استعملوا في كتاب الله في حفظه وكانت اليهودية تستعملون بها وهي اعراضا
سما يقول السليمان لاعتنا في قصصه وخطب انزول به وهم يفتنون تلك القصة فندمهم فنهى
الذين منعتهم وامروا بما هو في كتابه وهو انظر انما استعملوا في كتاب الله واستعملوا في كتاب الله

الذي انزل على موسى اعلم ان الله لا ينس من فعله شيئا ولا يتركه من عقوبته او عقوبته

بین الفریقین

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

العلماء

[illegible]

ان كبرياى در موضع نفسه على افعال
 لا تتقيد بعباده و هو الزاد يكون لها
 افعالها كمن ينفذ من غير ان ينفذ
 لا تتقيد بعباده و هو الزاد يكون لها
 افعالها كمن ينفذ من غير ان ينفذ

[illegible]

الحقیر کونو سحر و جادو کے لفظ کا معنی ہے جادو

[illegible]

لا تفرحوا به يومئذ
على ما عملوا وما لى فيه انما
يتعلقون به لئلا يحزنوا
منه فادعوا له
فان الله انما
يغفر لمن يشاء
والله عليم
القدر

[illegible]

للفقراء أو الصغار القبلة وإن ألقوا منهم حتى الموت منهم استأذنوا من ربهم بعد الدين
 سلام وكعب الأحياء الحق من قبل سيدنا وخير فيهم وجهات أن يكون التمام للعباد
 الإشارة إلى الحق الذي عليه رسول الله صلى الله عليه وآله وإن يكون الحشر على مع الحق من
 ربك لأن من غيره ويعجز أن يكون الحق خبر ميت لا يحد فليس يكون من ربك في فعل الحشر
 على الحال أن يكون خبرا بعد خبر فلا يكون من من الماتين الشاكين في كتابهم الحق مع علمهم
 أو في أنه من ربك ولكل وجهه هو أولها فاستقبلوا القبلة التي أنزلنا لكم ولو آياتكم
 الله جليها أن الله على كل شيء قدير وأي لكل أهل له وجهه أي قبله هو أولها جبري فكون
 أهل القبلة من قبل هو الله تعالى الذي هو أولها أي هو أولها هو أولها أي هو أولها
 قد أولها والمعنى لكل آية قبله ترجع إليها أنكم من غيركم فاستقبلوا القبلة التي أنزلنا
 إليها غيركم فمن القبلة وغيره أو يقول أن يكون الحق وأنتم منكم يا أيها محمد صلى الله
 حوحيته أي شمالية أو شرقية أو غربية فاستقبلوا القبلة من غيركم وهي الجهات
 الساسة للعبادة وإن اختلفت أيتها تكون من أيتها القبلة فاستقبلوا القبلة من غيركم
 صلواتكم فاتها الوجهة واحدة فكم تصلون حاضر المسجد الحرام وقبل أيتها أقيم من البلاد
 غيركم الموت ياتكم الله في الحشر يوم القيمة أي غيركم جميعا يروى منه عليه السلام
 أن المروءة أصحاب المهدى على السلام في القرآن وشيخ خريجت قال ومنك
 شطر المسجد الحرام والله الحق من ربك والله يعلم أنكم منكم خريجت
 قول ومنك شطر المسجد الحرام وخبر ما كنتم قولوا لعل عنكم شطر الملائكة لا يكون للشارب
 عليكم حجة إلا الذين ظلموا منهم فلا تحسروا وأنتم في يومئذ عليكم ولعنكم
 فتذوقوا من أي بلد خرجت فاستقبل وجهك نحو المسجد الحرام الخاصية وأن الحق
 نقابت الذي لا يبدل شيخ من ربك والله يعلم أنكم منكم خريجت فاستقبل وجهك
 الإشارة لأن الشخص سلطان الشهادة أو شرط مكانه أو شرط زمانه أو شرط مكانه

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

لما رآه جمع إلى الوصل إلى الله
سوى له بعد ذلك الطريق إلى الله

[illegible][illegible]

اشهد ان لا اله الا الله وحده
الذي لا يشركه في ملكه ولا في
الحق عليه وعلى اهل بيته
السلام

وحيي وانه علي بن ابي طالب في موضع السجدة
مقام الحسين وانه علي بن ابي طالب في موضع السجدة
شاوره على كل من

وان يجمع قالوا ويحوي ذلك جميع الله من اجزاء الشجر وجملة فروعها واولها هذا التعميم وان
في جميع الامور فيكون له شجر واحد ومنه كما قالوا اربعة عشر كوكبا فيكون له شجر واحد
والتعميم من الاكوال كالا نفس الشجر او شجر الصابرين الذين اذا ضربتهم ضربة
قالوا ان الله عز وجل لا يذوق الضيق الا الذين لا يحسنون انفسهم في الدنيا ولا في الآخرة
ثم انهم يذوقون ولينونكم ولتنتبذكم صابرة فكل من انتبه لاهل الكفر من تصريف وتسلط
لا يحكم النعمان لا يشي كاي يقبل من كل هذا لئلا يات بطرف منه وبشر الصابرين المستعجلين
عند الله لان الاستعجال جاح تسليم واذعان قال الامير المؤمنين عليه السلام ان من اتى الله
انوارا على انفسه بالملك وقوتها اليه وادب من قرأ على انفسه بالملك وانما في قوله شيء
ليكون ذلك كل ملك واصاب الانسان وان جعل قوته ما يقبض هذا الاضواء عليه وقوله انفس
عطف على شيء او على الخريف يعني شيء من نفس الاموال وبشر بخطاب لرسول الله صلى الله عليه
والآل وسلم من رثا في شدة البشارة والصلوة من قللة العطف وراقة جمع منتهوا بين الزوجات كقوله
طاقة ودرجة روف رحيم والنعني عليهم رافة بعد رافة ودرجة بعد رافة واولئك هم الذين
طريق القلوب حيث استمر معوا وسمع الامم الله ان الضمير في قوله من شعاع الله في شجر البشارة
او افرق فلا يحتاج عليهم ان يفتخروا بها فوفى بها فوفى فطوق غير ان الله عز وجل لا يذوق الضيق
واللذة طمان للجليلين والشعاع رجع شعير وهو ان الله عز وجل في هذا من اعلام شامكة وشعير
والج القصص والاعمال الزيادة وعرف في الشرح قصص البشارة وراية للسكون العروفين و
عرف المعاني كالهم والبيد في الاعيان ويطلق اصله يسلطوق فاجتمع من ابي جعفر الباقر
عليه السلام ان الطوفان بها وانما قال فلا يحتاج عليه والسي بينهما واجب لانه كان على الصفا
الصفا ساقى على المروقة نائلة واما هذا فنروي انها كانا رجل وامرأة في ليلة في الكعبة فتما
حجرين في مناعا عليهما كعقبهما فلما طالت الفتنة فبدا وكان اهل الكعبة حليمة والاسعوا صحتها
فلما ساء الا سلام كراما لسلطان الطمان بينهما لامل في فعلها حليمة فترفع عنهم الجناح ومن

في جميع الامور فيكون له شجر واحد ومنه كما قالوا اربعة عشر كوكبا فيكون له شجر واحد والتعميم من الاكوال كالا نفس الشجر او شجر الصابرين الذين اذا ضربتهم ضربة قالوا ان الله عز وجل لا يذوق الضيق الا الذين لا يحسنون انفسهم في الدنيا ولا في الآخرة

في جميع الامور فيكون له شجر واحد ومنه كما قالوا اربعة عشر كوكبا فيكون له شجر واحد والتعميم من الاكوال كالا نفس الشجر او شجر الصابرين الذين اذا ضربتهم ضربة قالوا ان الله عز وجل لا يذوق الضيق الا الذين لا يحسنون انفسهم في الدنيا ولا في الآخرة

في جميع الامور فيكون له شجر واحد ومنه كما قالوا اربعة عشر كوكبا فيكون له شجر واحد والتعميم من الاكوال كالا نفس الشجر او شجر الصابرين الذين اذا ضربتهم ضربة قالوا ان الله عز وجل لا يذوق الضيق الا الذين لا يحسنون انفسهم في الدنيا ولا في الآخرة

تعلق

فقد اقول اولها ان من من شجر الطمان والصف والمروقة بعد ما ذكر في
في جميع الامور فيكون له شجر واحد ومنه كما قالوا اربعة عشر كوكبا فيكون له شجر واحد والتعميم من الاكوال كالا نفس الشجر او شجر الصابرين الذين اذا ضربتهم ضربة قالوا ان الله عز وجل لا يذوق الضيق الا الذين لا يحسنون انفسهم في الدنيا ولا في الآخرة

في جميع الامور فيكون له شجر واحد ومنه كما قالوا اربعة عشر كوكبا فيكون له شجر واحد والتعميم من الاكوال كالا نفس الشجر او شجر الصابرين الذين اذا ضربتهم ضربة قالوا ان الله عز وجل لا يذوق الضيق الا الذين لا يحسنون انفسهم في الدنيا ولا في الآخرة

تعلق طمان من شجر الطمان والمروقة بعد ما ذكر في الواجب فان الله عز وجل
على ذلك عليهم بقدر الخرافة او قلة يحصل احدا حقيقة ان الذين يركبون ما انزل الله من الشرائع
والعقوبات من بعد ما بيناه في الدنيا في الكتاب والاولئك يلعنهم الله ويلعنهم الله
والذين تارة لا يظلمون او يشكوا في ذلك انما في الدنيا والاولئك يلعنهم الله ويلعنهم الله
الذين يذوقون ما انزل الله في التوراة من الوصايا الشاهدة على صحة نبوته صلى الله عليه
والآل والهادي اليه فخيرته ومقتله والامر بالثبات والادب ان به من بعد ما بيناه وخصائمه
في الكتاب والاولئك يلعنهم الله ويلعنهم الله في الدنيا والاولئك يلعنهم الله ويلعنهم الله
الطمان الطمان او تلك يلعنهم الله ويلعنهم الله في الدنيا والاولئك يلعنهم الله ويلعنهم الله
تأويل على تدبر على ما فعلوا واصطوب تأويل فيما يستقبل من الاوقات وتلك مواضع منهم
ويؤيد ما قد بيناه في كتابهم في الدنيا والاولئك يلعنهم الله ويلعنهم الله في الدنيا
ويؤيد ما قد بيناه في كتابهم في الدنيا والاولئك يلعنهم الله ويلعنهم الله في الدنيا
او تلك يلعنهم الله ويلعنهم الله في الدنيا والاولئك يلعنهم الله ويلعنهم الله في الدنيا
ولا في الدنيا والاولئك يلعنهم الله ويلعنهم الله في الدنيا والاولئك يلعنهم الله ويلعنهم الله في الدنيا
ذكر حليمة لعنتهم اعيان ثم ذكر لعنتهم مواثيقهم في الدنيا والاولئك يلعنهم الله ويلعنهم الله في الدنيا
يؤيد بلعنه وهم المومنون في قول يوم القيمة يلعن بعضهم بعضا خالدين فيها في القعة
في قول في النار لانها اضررت التحريم شانها في الدنيا والاولئك يلعنهم الله ويلعنهم الله في الدنيا
او لا يظنرون او لا يظنرون الله اليهم نظرية من الله الابعاد من الرحمة واليعاب
العقاب ومن الناس من انما هو انما عليهم ببلش في القعة الى واحد لا اله الا هو الرحمن
الرحيم في خلق السموات والارض والكل في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
الجميع ما بينهم الناس وما انزل الله من السماء من ماء فاحيي به الارض بعد موتها وبك
يظن ان كل حادثة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة

في جميع الامور فيكون له شجر واحد ومنه كما قالوا اربعة عشر كوكبا فيكون له شجر واحد والتعميم من الاكوال كالا نفس الشجر او شجر الصابرين الذين اذا ضربتهم ضربة قالوا ان الله عز وجل لا يذوق الضيق الا الذين لا يحسنون انفسهم في الدنيا ولا في الآخرة

في جميع الامور فيكون له شجر واحد ومنه كما قالوا اربعة عشر كوكبا فيكون له شجر واحد والتعميم من الاكوال كالا نفس الشجر او شجر الصابرين الذين اذا ضربتهم ضربة قالوا ان الله عز وجل لا يذوق الضيق الا الذين لا يحسنون انفسهم في الدنيا ولا في الآخرة

في جميع الامور فيكون له شجر واحد ومنه كما قالوا اربعة عشر كوكبا فيكون له شجر واحد والتعميم من الاكوال كالا نفس الشجر او شجر الصابرين الذين اذا ضربتهم ضربة قالوا ان الله عز وجل لا يذوق الضيق الا الذين لا يحسنون انفسهم في الدنيا ولا في الآخرة

يعقلون ان الله واحد فهو في الالهة لا شريك له فيها فلا يعجز ان يسميهم الهاء او لاله الا كما
هو تقرير الوحدانية بنفي غيره واشباته وصوبه لمن موضع لا اله وهو الحق لا اله الا هو
ما به يستلزم ذلك في قولك لا اله الا الله الله يجل من ان يخلق لا اله ولا غيره بخلافه والحق
الله الذي هو روح الرحمن الرحيم الذي لجميع النعم اولها وافر غناها ولا شيء سواه بهذا الصفة
فان كل من سواه اساقفة وامامهم عليه وروى ان الشركيين كان لهم موالا كعبه ثلثاثة و
مستون حسانا سموا هذه الاثيرة والوان كانت ضاقت فأتت باحدة تعرف بها صدق ذلك في قول الله
خلق السموات والارض والانس والجن في ستة ايام والارض والسموات والجن والانس
انقلبها كل واحد منهما عقب الآخر في خلقه واختلافهما في الجنس والهيئة والصفة والخلق
الانس التي تحرك في البحر ما يقع الناس اى بالذى ينفعهم فيكونوا موصولة او ينفعهم
فيكون مسلمة مبركة وما انزل الله من السماء اى من غمر السماء ومن السحاب من ماء فالحق به
الارض بالانبات والحيوان والنبات او اهل الارض باخراج الارضات وبث فيها من كل دابة عقب
على انزلها وما انزل في الارض من ماء وبث فيها من كل دابة ويجوز ان يكون علفا على احياء
اى فاصيا بالمر لا ارض وبث فيها من كل دابة لانهم ينفون ويعيشون بالحيوان والحبوب
تعريف الارياح في مهابتها وكلا وديرا وشما وحيثما في احوالها بارقة وحارة وليت وعاء
والسحاب الخ للرياح تغلبه في كبرياء الجوى بين السماء والارض بجمجمة الله بغير حيث
شأنها لا بات تقوم يعقلون اى ينظرون بعينهم عقلهم وتعتبرون بها لانهما على عظيم
القدر وهما عجب الحكمة ومن الناس من يخجلون من ذنوب الله انما كان فيهم من تحت الشجر
والذين آمنوا استجاب الله لقلوبهم الذين ظلموا الا يبرؤوا العذاب انك الحق قدير
بحيثما واثق الله شديد العذاب ومن الناس من لا ينجح في بعض الناس فيخجلون من ذنوب
الانسان والانشاء من الامم التي عبيد فيها وقيل من ان يسأله الله قوله ان يبرأ الذين آمنوا
قال لا يبرأ من انما انظروا اشياءهم بخبرهم وعظمتهم وعظمتهم لهم وعظمتهم عبادهم ولا

بين القلب والجنون بين لياها
من قبل الشرق والى قبل الغرب
يرجى

الحق

لهم كبر الله كما يحب الله على انهم صمد من الفعل النبي المفعول واستغنى عن ذكر المفعول
بحسبه لانه معلوم ومبين كبرهم الله اى يسوون بينهم وبينهم في محبتهم والذين امنوا اشد
حبلا لله لانهم لا يعدلون عنه الوفاء في الشكرين فانهم يعدلون من عدم الى غير ولو لم يكن
الذين ظلموا باقتضائهم الا ان لا يبرؤوا من ذنوبهم على ان لا يشركوا الله القدير كلها الله على كل شئ قدير
اعطاهم ويملكون شدة عقابه للظالمين اذ اذنبوا العظيمة يوم القيمة فكان من منهم من لا يدخل
نقحت الرض من اللذات والجنس فذوق وقربى ولو ترى الذين ظلموا باقيا على خطاياهم بالارسل
او كل خطيب اى ولو ترى ذلك لرايت اسرا عظيميا خطيا جسيما او ترى الذين على البقاء
للفعل فان لا يستقبلون له اى اصحاب الجنة او ثمر الذين انما يظلمون من الذين انما يظلمون
العذاب وتقطعت بهم السبلات وقال الذين استبدوا لولا ان لنا كلمة فنتبرأ منهم كما تبت عننا
كذلك ليرى الله انما لكم شركتكم عليهم ولا ظلمنا احد منكم بشئ من الدنيا ولا الاخرة بل من الذين انقلب
الذين آمنوا وهم رؤساء من الايمان واولا العذاب والاولى الى ان يخالوا في حال ايمانهم والذين
وتقطعت عطفهم على تيمنا والاسباب الوصل التي كانت بينهم يتواصلون عليهم والاعمال التي
كانوا يتعاملون بها والحق ان الله من كل شئ عليم ان يتوصل به من سورة او عهد او قرابة
فلا يتغير بشئ من ذلك وقال لا تبايعوا الكافرين الا يوفوا الى دار الدنيا فيفتنوا من الرؤساء
فيها كما تبتوا وما توفى الاخرة ولو في الدنيا القنى ولله الا حبيب بالقاء الذي عاب به القنى كما
قيل ليست لذكرك فنتبرأ منهم كذلك اى مثل ذلك الادارة الفطرية يريهم الله انهم حسرات اى
ندمت وانعقوا ما عملهم تتقلب حسرات عليهم فلا يرون الا حسرات كان اعمالهم وما هم
بخارجين من النار اى يخلدون فيها ولى هم ذلك على قوة امرهم فيها لاسند اليهم لا على
الاستعانة من الاثمة الناس من الذين اى في كل حال لا طيبا ولا شرا لا يستعملوا خطوات من
الشیطان اى انكم عذوبين انما يامرهم بالسوء والفساد وان تقولوا ان الله
سالا انقلوبى هذا خطاب لجميع نبي آدم حلالا لا مفعول كقول احوال صفى الارض طيبا

الاداء



من القيد

[illegible]

Handwritten text in Urdu script, likely a signature or note, located at the bottom of the page.

سومند

الى الرجل

۱۰۰

[illegible]

150

بحسب هذه القرية التي خرج منها الالف بعد الملوكة وهي خاوية على عروشها
 ساقطة على انبساط سقونها وكان سقونها سقطت ثم وقعت اليان عليها كاليف
 هذه القرية بعد خرابها الملق بالقرية وادادها وادبان بريد الله اميا هاشم امة قامة
 الله مائة عام وروى التمام فمضى بعث بعد مائة سنة قبل عيسوية الشرف قبل الف
 الى الشمال ثلث يوم ثم التفت فرأى بقية من الشمس فقال لبعض يوم وروى ان طعنا كان بيننا
 وخبنا وشراب عصيرا ولبنا فوجدنا بين والعنب كاجنيا وشراب على حاله لم يشبه لم يتغير
 السنون والها اصلية اوها سكيت واشتقاقه من السكة على الوجهين لان لاهما او
 فادفع لك الشئ الذي يتغير عروضا زمان عليه وقيل له من من الخصال السنون تغلبت
 حرف على كقصة الجازي وانظر الى حاله كيف تفرقت عظامه وتفرقت وكان له حال قد طم
 وحيوان يكون المراد انظر اليه سالما في مكانه كما رويته وانجم لك اية للتاس فقلت اني من يد
 احياه بعد الموت وحفظ طعامه وشرابه وقيل انه في قبره ملك عاده وقالنا في كذب
 فقالوا ان التوبة فاخذها هذا من ظهر قلبه وهم ينظرون في الكتاب فما خرج حرفا فقالوا
 هو ابن الله ولم يقر التوبة طاهر الحد قبل عزير قد لك كونه اية وانظر الى العظام هي عظام
 الخار والعظام الموت الذين تعجب من احياهم كيف تشبهوا نحرها من نحرها من نحرها من نحرها
 انشروهم ونشروهم بالزنا على عروضا ورفع بعضها الى بعض لانه كيب وفعال بين صغير تقديروا فلما
 فبين له ان الله على كل شئ قدير قال العلم ان الله على كل شئ قدير فخذفك لا لك لا لثاني على كقولهم
 ضربت ضربت نيدا وچوان يكون المعنى فلما تبين له ما شكل عليه فترق وقال علم على لفظ الامر
 كما خاطب نفسه كقول الاشعري فمعه هريق ان الركب رمل وادنا اليهم يهلك كيف في
 قالوا ولم يؤمن قالوا لم يكن ليظن قلبه فخذفك اربعة من الطير فمضى اليك ثم اجعل على كل جبل
 جنة ثم ادعهم يا ايها السعيا واعلم ان الله غني عنكم رب اراي بصر كيف في الموت قال العلم ان
 قال له ذلك سبحانه وقد علم انه اثبت الناس ايماننا الجيب على اجاب برلمان من القافية للتامون

انما استقام للعلمين المداينة التقرير قال في وهو اجاب بعد النفي عنه الى منت ولكن
 ليظن قلبه لم يكن ليظن قلبه بان ينام العلم الضيق العلم الاستدلال في تطاهر الاملازيم
 للبصيرة واليقين وادب طائفة القلب العلم الذي لا يمانه للشك واللام تعلقت بعقد
 تقديروا سالتك لتليطون قلبك فخذفك اربعة من الطير طار وسارديكا وغيا وسماء فمضى
 اليك نعم العادو كسها بغني طلون واصمعت اليك ثم اجعل على كل جبل من جنة
 وقرق اجزائهم على الجبال التي تحضر لك في اشك وكانت اربعة اجبال ثم ادعهم تعالى
 باذنه يا ايها السعيا ايات سرعات في طير من ايات من على اجبال ودمعنا نسر
 بان يدعوا يتفك وشمل قطعا وقرق الجبال في طيرها وما نماريها لوان يركب وها
 ثم اسرنا على اجزائها على الجبال على كل جبل سبعين كل طائر ثم يصيح بها تعالى بان الله جعل كل
 جنة يطير الى اخره في حارث جنتا ثم اقبلان فانضم الى في من كل جنة الى اربعة اجبال
 بقتين وجزا بالتدريج يدعجه انة خفف بطرح هرة ثم شديكا شديكا في الوقت
 للوصول بحرف الوقت شل الذين يتفقون اسولهم في سبل الله ككل جنة انشع شمع سنا
 في كل سبلة مائة جنة والله يصاعف لحيثا والله واسع عليم لا يذنب تقديروا جنة
 اي شافقة الذين يتفقون ككل جنة او شام ككل جنة في الجنة الميت هو الله ولكن الجنة ملكا
 سببا استدلالها الايات كما استدلالنا في المداينة وهذا التفسير تصوير لمضاعفة الحسنات
 كما هو موضوعه العبد والله يصاعف لحيثا اي يزد على سبحة والله واسم المقدرة
 علم من يستحق ان الذين يتفقون اسولهم في سبل الله ثم لا يتبعون ما انفقوا سنا لا الذي لهم
 يوم عنديهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون قول عروضة صغيرة من صدقة يسما في
 والله غني حليم الخزان يعتقد على من احسانا ويزيد انه اوجب عليه جنة والذين ان
 يطاول عليه بسبب اسدي اليوسفي ثم اطارا الشفاعة لتفقون الاتفاق وتزلزل النيران
 وان تكلهم من الاتفاق كما جعل الاستقامة على الايمان خزانة النعمان في بقولهم استقاموا

من جعل فضل اليك حذف
 من الكلام والمعنى ايمانك
 ففقطون ثم اجعل على كل جبل
 جنة تحذف من قوله الضمير
 كما حذف من قوله الضمير
 فانعلق اي فضر فان

بقوله فليكتب تلك الشهادة يكون فيها من الاشياء والكلمات على الاطلاق ثم اسرها مقيدة وبطلان الذمة
 الحق اي يكون المولى يجب عليه الحق لا فهو الشهود على شانه في شهادته بوالا لادلال
 فثبات نطق بها القرآن في على لا يفسد شئ من الحق شيئا وان كان الذي عليه الحق سفيها
 ضعيفا السفيه المحرم عليه ليدعيها لاجل الاله والضعيف الضعيف او الشيخ للشيخ لا يستطيع
 بل هو نفسه على اخر من فاعلم عليه الذي يلزم من معنى ان كان حبيبا او سفيها او عيلا
 كان غير مستطيع ان يحل على نفسه حصة في قوله ان من هو انه غير مستطيع بنفسه ولكن غيره
 وهو الذي يبرح عند استشهاده وشهيدين واطلبوا ان يشهدكم شهداء من الذين
 من رجالكم من حال المؤمنين فان لم يكونا فان لم يكن الشهودان رجلين فرجل واحد لا يفيده
 بطلان وان وشهادة النساء مقبولة عندنا في غير هذه المصادك الطلاق والرجاع في تفصيل
 فيجب قبوله على الاصل فيما لا يستطيع الرجال المطر ايشل العدة والامور الباطنة للنساء
 من تزويج من تعرفون عددا الشهود من عندكم من الشهداء ان فضل الحبيب لا يفسد ولا يفسد
 كسب المرافعة للشهادتين بان نساهما من قديم ضل الطريق فام يفتدله وهو موضع
 النصيحة منعوا الى اقامة ان تفضل لما كان المصادك لاد كاد كان شاهدة لاد كان فانه
 قيل لاد ان تفضل بها الاخرى ان ضلت وشله قولهم عدت الحشبة ان يميل الحيا بطا
 وقول فتذكروها فاشان يقال انك تذكره وقد حزن ان تفضل احديا على الاخر فتذكر انك تعلم
 ومن عاد فيتم الله شهادته لا ياب الشهادة اذا ساروا اليه في الشهادة وقيل لا يشهد ولا يقبل
 شهده قبل العمل به ولا يمازى به في الكاين ولا تسموا ولا تملوا ان كتب الحق فجميع كان
 الحق او كبر الخ لاجله الوقت الذي اتفق الفريقان على تسميته فلكم اشارة الى ان كتبوا لا تسمى
 او فلكم الكتابة اقطع عند الله اي اعدل من القسط وتعلم للشهادة واعون على اقامة الشهادة والى
 ان لا تباينوا الى اقرب من امتداد الريب في سلع الحق والاي لا ان تكون تجارة حاضرة تبيع
 وارب بالتجارة ما تجوز فيه من الاموال والمعنى لان تباينوا بها تباينوا بغير فليبا من لا يكتفى
 لانه لا يقيم ما ياتونهم في التباين ومعنى تبيعونها اي يدكم تطاولها بيد وقري تجارة حاضرة

الضلال اربعة

بالمعنى

بالصبي على معنى لان تكون التجارة حاضرة وشهدوا اذا تباينوا من الاشياء مطلقا لا تملوا
 ولا يصح قبل البناء للفاعل والمفعول المعنى الكاتب الشهيد من تلك الاجابة الى ما يطلب
 منها من التحريص الزيادة والنقصان والشهود الضارب بها ان يحل من هم ولا يكلف الكاتب الكتابة
 في حاله عند لا يفسد ذلك الى ثبات الشهادة او اتمام في وقت لا يفسد على ان تفعلوا اي ان تشاروا
 فانه ضوق بكم فان الضرار فسوق بكم وقيل ان تفعلوا شيئا ما فستهم فانه خروج ما الله سبحانه
 وان كنتم على غير ذلك فليكن كما ترون ان مقبولة فان من يقسم بيمينه الذي يمين الله وان الله
 ولا تكتفوا الا شهادة من كنتم اذ انتم عليه والله بما تفكرون عليكم على سوا من خمره اني فاذن
 يستحق به رهان وتري من وكلاهما جمع ومن قد يخفف فيها به نعم وليس الغرض من تعيين
 الا شهادتان بحال السفر لكن السفر لما كان حطة لا يجوز ان يكتب الا شهادتان من السابق ان يقيم الا شهادتين
 مقام الكتاب والاشهاد على سبيل الاشارة الى حفظ المالان القبر شرط في صحة الرهان فان من يقسم
 بعضا ايان من غير الدائنين بعض المدينين من ثمة به فليؤد الذي انتم امانته وهو ان يفي
 الحق ايمان ببقية الى صاحب الحق قتيب حله من غير سلطان لا تسويق شئ المدين امانته فاما عليه
 بترك الا ايمان شذ لا تكتفوا الشهادة خطاب للشهود من كتبها على بالمشهود به وتكون امانته فانه
 انتم عليه من ضمان وقوله سرفع به على الفاعلية كانه في امانة يا تم على المعنى في ان كان الشهادة من امان
 القلوب من حاطم الذنوب لله ما في السموات وما في الارض ان تيقنوا في انفسكم او تخفوا
 يا ايها الذين آمنوا لا تباينوا في شهادتكم الله على كل شئ قد علم ان تظنوا في انفسكم انتم
 او تخفوا فان الله يعلم ذلك رجاء بكم عليه لا يدخل في اخفية الانسان الموصوف وحديث النفس لانك
 فالي في روعة الحق شذ لكن ما اعتقده وعزم عليه عز عبيد الله من امره لاها فقال اني اذنا
 الله بهذا التملكن ثم كفي سمع خبيثه فذكر لابن عباس فقال انتم فله لاني عبد الرحمن قد وجد
 المسكون بها شذ لا بد من ذلك لا يكلف الله نفسا الا وسرها استار رسولها انزل اليه من ربي
 والمؤمنون على ان باعه ولا تكتبه وكتبه ولا تكتبه بين احد من رسله ولا تكتبه

ولا يدعي الشاهد

بعضا

مختصر

المجلس القومى
والشؤون الاقتصادية
سجل القومى
ناسى

پیشہ

تجدیل

اعمالهم

التوحيد وهو الاصل الذي يلزم
المكلفين الاقرار به

تَمَّتْ

فذلك

کافروں کو

یتولی

بمقام

المقر رقم ١١

ما أوتيتموه

انفسهم بظنهم بالله غير الحق طعن الجاهلية يقولون هل لنا من الامر شيء قل ان الامر كله لله يعنون
 في انفسهم ولا يبدون ذلك يقولون لو كان لنا من الامر شيء ما قبلنا فها هو قول الله انتم في شئواكم لم يكن
 كتب عليكم القتلى فليعلموا ان الله ما في صدوركم من شيء الا في علمه بدار الصدق
 الامعان الذي هارب في الارض الا انهم يقولون صدقوا بالحق صدقوا بالحق صدقوا بالحق صدقوا بالحق صدقوا
 انهم هاربون في الارض الا انهم يقولون صدقوا بالحق صدقوا بالحق صدقوا بالحق صدقوا بالحق صدقوا
 والرسول يقول ان حيا الله ان رسول الله من بين الخلق في اخركم اي في سائركم بجاهكم الا في اي السائر
 تقولون في انفسهم ما خرجهم كما تقول في انفسهم ما واصلهم ما واصلهم ما واصلهم ما واصلهم ما واصلهم
 اي تجازيكم انما نحن منكم نحن منكم نحن منكم نحن منكم نحن منكم نحن منكم نحن منكم نحن منكم نحن منكم
 من قول رسول الله صلى الله عليه واله الجرح والقتل وظلم الشكرين وفروا من الحق لئلا تظنوا انكم
 من الغيبة كما تظنوا من الغيبة ولا تظنوا انكم من الغيبة ولا تظنوا انكم من الغيبة ولا تظنوا انكم من الغيبة
 ثم ذكر سبحانه انهم عليهم بعد ذلك فقال انهم انتم انتم انتم انتم انتم انتم انتم انتم انتم انتم انتم
 واليقين بذلك انه سبحانه انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم
 وروى عن ابي طلحة ان قال غلبنا القناس فخن في مصاننا فكان السيف يقطع يدا منا فاني خذتم بقط
 فواخذوا راسا لا يوصل تحت جفنه وقوله فاعسا بذكر الله وجوز ان يكون هو المفعول في استعمال
 كما تقول لا يبيت اكله بعد وقرى يفتش الياء وان راعى القناس ان لا يستحق افة قدامه فانفسهم
 المنافقون سالم الا هم الذين يلاحم رسول الله صلى الله عليه واله المسلمين يظنون بالله غير الحق غير الحق
 الحق الذي يجب ان يظن به فتقول غير الحق في حكم المصدق فظن الجاهلية بذلك وجعل يكون الحق يظن
 بالحق الجاهلية غير الحق تاكله يظنون كما تقول هذا الحق يقولون لرسول الله صلى الله عليه واله ليس هو الحق
 من الامر من شئ من الله ان الله تصيب خطيعة من الله والظن ان الامر كله لله ولا يلائم المؤمنين
 وهو انفسهم والحق يعنون في انفسهم لا يبدون ذلك فها يعنون الشك بالثبات ولا يستطيعون
 اظهاره للشيء يقولون لو كان لنا من الامر شيء ما قبلنا فها هو قول الله انتم في شئواكم لم يكن

انفسهم لاهم

غيره يقول

خبر

في هذه الحيلة لاهم في حيدكم من طاعة الله انتم يقولون في هذا الموضع وكذبوا في الله ولا يمكن
 من بعده فلو قوتهم من انفسهم منكم الذين علم الله انهم يقولون ان مضاجعهم هي مصاعبهم لكان علم الله
 انهم يقولون انهم في صدورهم من الاغلاص ولا يحسنون في قلوبهم من وسوس الشيطان فلو انهم لم يفعلوا ذلك
 كبرياء الله لكانوا في الصدق ان الذين تولوا انهم يوم التقي اعدائهم انهم في الصدق انهم في الصدق انهم في الصدق
 غلبوا عنهم ان الله يغور عليهم يا ايها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا قالوا الاخوانهم اذا خرجوا الى الارض
 كانوا لغزى لو كانوا عندنا ما نلوا من اهلنا ولا جعلوا لشيء منكم حرجا فوايهم والله خير من يفسد الله ما يهلك
 بعينهم ان الشيطان طلبكم وبعثهم الى الذين يفسدكم كسوا ربهم والعياض ان الذين كفروا يوم احكام السب
 في انفسهم انهم كانوا اطلوا الشيطان فانه تخذوا ذلك منهم لئلا يبدوا توقيته في تقوية القلوب حتى
 تولوا وقال الحسن استعملهم يقولوا ربهم من الحق يقولون بعضا كسوا ربهم ويقولون كذبوا في الله
 انهم يقولون انهم في الصدق ان الذين كفروا قالوا الاخوانهم اذا خرجوا الى الارض كانوا لغزى لو كانوا عندنا
 في الجنة الا في على عليهم بطاعة من انهم من الله صلى الله عليه واله الجرح والقتل وظلم الشكرين وفروا من الحق
 كبرياء الله في الصدق ان الذين كفروا قالوا الاخوانهم اذا خرجوا الى الارض كانوا لغزى لو كانوا عندنا
 اليوم حتى اساه في وجهه من راسه ويديه وبطنه وجفاه سبعون مرة فقال جبريل عليه السلام ان
 هذه هي الواساة يا اخي حتى وانما قال جبريل اننا ناسكنا قالوا الاخوانهم اذا خرجوا الى الارض كانوا لغزى لو كانوا عندنا
 اي ساخرين لاولاد جدد النجاة وغيرها ان كانوا لغزى جفاه فقولوا انهم لو كانوا لغزى جفاه فقولوا انهم لو كانوا لغزى جفاه
 حين يفسدون في الارض يقولون انهم في الصدق ان الذين كفروا قالوا الاخوانهم اذا خرجوا الى الارض كانوا لغزى لو كانوا عندنا
 اللام للعاية كما في قوله لكونهم عندنا جفاه فيكون الحق لا يكون في شئهم والحق بذلك القليل
 العقيدة يجعل الله حرج في قلوبهم خاصة يفسدون بها قلوبكم وانما اسناد الفعل الى الله تعالى لانه سبحانه
 ذلك لا عقابا لافاسيح الحجة في قلوبهم من يفسد صدورهم وهو كقولهم جعل الله في قلوبهم جفاه والله جبري
 وصيت في القلوب الى الرب يدعي في السائر العاز عن بيت المقيمين القاعداء به باقوا في بيتهم في ذلك
 شاملا ان قلوبهم في سبيل الله في قلوبهم في سبيل الله في قلوبهم في سبيل الله في قلوبهم في سبيل الله في قلوبهم في سبيل الله

تقال انه

الربيع
بين ذلكم الخطاب المحض لا
ضمير فلا موضع له من الـ
عرب

ولهم بدل الثواب

المراد بالمراد
المراد بالمراد
المراد بالمراد

اللام

انما كفاه فيهم العليل اي نعم الموحدة اليه من قبله من غير ان يكون له في ذلك
الربيع في الصلاة انما ذلكم الخطاب المحض لا ضمير فلا موضع له من الـ
عرب
ولهم بدل الثواب
المراد بالمراد
المراد بالمراد
المراد بالمراد

فصل

فانما كفاه فيهم العليل اي نعم الموحدة اليه من قبله من غير ان يكون له في ذلك
الربيع في الصلاة انما ذلكم الخطاب المحض لا ضمير فلا موضع له من الـ
عرب
ولهم بدل الثواب
المراد بالمراد
المراد بالمراد
المراد بالمراد

على طريقة الاتفاق وهو البغ
في الوعيد والباء

يوم القيمة لا توفون أجوركم

في دين الاسلام بخطه من آيات ذلك الصديق لتقوى من عفو ما لا يؤذي بما يحب العزيرين
 الامانة التي يحكم الامان الذي علم الله ان يكون فليدرككم ان تعزوا وتتواضعوا لخالقه سبحانه الذي
 اوتوا الكتاب ليتبينه للشارع لا لغيره فليدرككم ما طوبى لهم واشترط به من ان لا يفسدوا في شئ من
 ما فيهم ليتبين للكتاب الله عليهم ايجاب بيان الكتاب وبيان ما كان في ذلك من اجل ان عليه
 الوعد وقالوا ان الله فعل في فنيهم وما طوبى لهم اي يندوا في الشاق والكيده عليهم ما لم يردوا ولم ينشأ
 اليه ولم يردوا طوبى لهم شرف ذلك اعتمادهم به كما قال في حقهم جعله نصب عينه وقوله على ذلك على
 العلماء ان يتبين الحق للشارع لا لغيره فليدرككم ان تعزوا وتتواضعوا لخالقه سبحانه الذي
 غير ذلك وفي الحديث من كنتم علماء من اهل العلم من اوردوا على علم ما خالفه على اهل العلم ان يعلموا
 حتى اخذ على اهل العلم ان يعلموا هو في ليتبينه ولا يكون له بالالام فليدرككم ان تعزوا وتتواضعوا لخالقه سبحانه الذي
 الذين قد حوتها انما يكون ان يكون اجماع يفعلوا فلا تعجب من عفاة من العذاب ولم خذ الالام
 من اهل العلم صلى الله عليه وسلم الذين يعرفون اول المعقولين وانما في الفصول العظام في قوله فلا
 ما كيد تقديروا لا تعجبهم فلا تعجبهم فانزوا وقرى لا يجيب بالياء فزع الياء فلا تعجبهم بضم الاء والياء
 وانما على من يطلب الذين والياء على ان الفعل للذين يعرفون والمفعول الاء عند فاعلا لا يجيبهم
 الموشون بجملة من العذاب لها حجة انما على ان لا كيد قوله بما انما فاعلا والمفعول الاء لا يجيب
 اليه هو الذين يعرفون بما فعلوا ان كانا نعمت رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين يعرفون ان جماعا يفعلوا
 من اهل العلم يعرفون على علم يعرفون ان يكون ذلك على العلم انما حجة فاعلا لا يجيبهم انما على
 او شوا على العلم من النهد والباء وغير ذلك من ذلك التواتر والافعال على شوا في قوله الله الله
 التواتر والافعال على علم وهو يقدم على قائلهم ان في خلق التواتر والافعال على شوا في قوله الله الله
 لا في الالام الذين يذكرون الله قائلهم وقولهم على علم وقولهم على علم وقولهم على علم وقولهم على علم
 نلت هذا الجلسا المقتضا عذاب الله تعالى انك من يفعل انما فقد شوا وقولهم على علم وقولهم على علم
 شوا انما عفا انما على العلم انما شوا انما عفا انما شوا انما عفا انما شوا انما عفا انما شوا

المجلد ١٠

معاذ التاء
الذين يفرحون
فلا تحسبهم

البق بلوهنيا
 عند مغرب الشمس
 والتقليد
 يكون ابتداء من
 الساعات لان الغمام
 وكذا غماما
 ان غماما
 بلاتق
 احد ان غماما
 غم قوول فاشد لنا
 فان قبل ما غم قوول
 وكذا غماما

۱۰۰

ح ضيف وضعه

نفعاً

[illegible]

منهم من لم يؤمن به

عماد کان ولد
خان کان ولد

ان نكرهوا شيئا وجعل
له فيه خبر الشراء
الانسان الى غيره فعلا او
معه وهو برى منه ثم ار
ول وهو هنا كناية عن
الاستصا بكون
اشقى
بكرهه كثره
يقطع وتقديره كثر
فقد فانه ليس بعديد

ما قد سلفه كاستثنى
يجمع كتيبة وهو الجيش
فجمع كونهن
فمن الاصوليين الى ان
من يشي لبس الغم الى
لا يسبق فم الانسان
معانيد كثره الدران

ولا يترك قسما ولا وطن فراك حاله ان يعلم ان كذا يدينون معاشر النساء فيقول لهم وعاشروني
بالفرقة فمواضعه في النطق والامانة والقوة العقل ان كذا حقوقي ان كذا هم من جنسهم فلا تفرق
لكرامة الانفس في تقار حرافة كذا كذا في مواضعها وادبها في مواضعها وادبها في مواضعها
استبدال نوح مكان نوح وابتدع احد من قضاة فلما اخذوا شيئا من اموالهم فاعطوا له من اموالهم
تأخذوا له مقدار قصير من قضاة فلما اخذوا شيئا من اموالهم فاعطوا له من اموالهم
بافضة حتى يذهبوا الى الامانة منها اعطاهما فاعطاهما من اموالهم فاعطوا له من اموالهم
امراة مقام امراة ما عطيتم التي ارتمى الاستبدال لها فاعطاهما من اموالهم فاعطوا له من اموالهم
والمنطق شيئا من اموالهم فاعطاهما من اموالهم فاعطوا له من اموالهم
كما يقال قد عرفت ان الشرائع والاعمال هي التي هي في الدنيا فاعطاهما من اموالهم فاعطوا له من اموالهم
بافضة بعضكم الى بعض قبل ان يخلقوا الفيل فاعطاهما من اموالهم فاعطوا له من اموالهم
او تسير باحسان من الشرائع والاعمال هي التي هي في الدنيا فاعطاهما من اموالهم فاعطوا له من اموالهم
ما سئلتم فترجعون بحكمة الله فلا تكونوا كالحمار الذي كان في الدنيا فاعطاهما من اموالهم فاعطوا له من اموالهم
كما انما يكون عدوهم وكان اسيرهم فترجعون بحكمة الله فلا تكونوا كالحمار الذي كان في الدنيا فاعطاهما من اموالهم فاعطوا له من اموالهم
ولذلك سئلتم فترجعون بحكمة الله فلا تكونوا كالحمار الذي كان في الدنيا فاعطاهما من اموالهم فاعطوا له من اموالهم
من قبله ولا يسيب فم فاعطاهما من اموالهم فاعطوا له من اموالهم
فلا جعل لكم فيه ولا تفرقوا بينكم وبينكم فاعطاهما من اموالهم فاعطوا له من اموالهم
مقوتوا في المروءة ولا تفرقوا بينكم وبينكم فاعطاهما من اموالهم فاعطوا له من اموالهم
عليكم انما كنتم يا اهل البيت فاعطاهما من اموالهم فاعطوا له من اموالهم
الرضا على ما كانت سننكم ويا اهل البيت فاعطاهما من اموالهم فاعطوا له من اموالهم
عليكم جعل الله فيكم الدين من اموالكم فاعطاهما من اموالهم فاعطوا له من اموالهم
فم عليكم كما عهدت لان ذلك هو المفهوم من قوله فاعطاهما من اموالهم فاعطوا له من اموالهم

انما هذا قدور اي طراح اهلها كخوف القرينة است
تحريم الزوات لكونها غير مقدورة
فقد ساء ما روي من وهو الزوات

كلها ويصير في اهلها كخوف القرينة است
نكاح بيات القليلة بيات الفت فان ذلك بديعيات فاعطاهما من اموالهم فاعطوا له من اموالهم
كن من قبل الابن من قبل الام انما يدينون معاشر النساء فيقول لهم وعاشروني
ادب من قبل الابن من قبل الام انما يدينون معاشر النساء فيقول لهم وعاشروني
بافضة حتى يذهبوا الى الامانة منها اعطاهما فاعطاهما من اموالهم فاعطوا له من اموالهم
امراة مقام امراة ما عطيتم التي ارتمى الاستبدال لها فاعطاهما من اموالهم فاعطوا له من اموالهم
والمنطق شيئا من اموالهم فاعطاهما من اموالهم فاعطوا له من اموالهم
كما يقال قد عرفت ان الشرائع والاعمال هي التي هي في الدنيا فاعطاهما من اموالهم فاعطوا له من اموالهم
بافضة بعضكم الى بعض قبل ان يخلقوا الفيل فاعطاهما من اموالهم فاعطوا له من اموالهم
او تسير باحسان من الشرائع والاعمال هي التي هي في الدنيا فاعطاهما من اموالهم فاعطوا له من اموالهم
ما سئلتم فترجعون بحكمة الله فلا تكونوا كالحمار الذي كان في الدنيا فاعطاهما من اموالهم فاعطوا له من اموالهم
كما انما يكون عدوهم وكان اسيرهم فترجعون بحكمة الله فلا تكونوا كالحمار الذي كان في الدنيا فاعطاهما من اموالهم فاعطوا له من اموالهم
ولذلك سئلتم فترجعون بحكمة الله فلا تكونوا كالحمار الذي كان في الدنيا فاعطاهما من اموالهم فاعطوا له من اموالهم
من قبله ولا يسيب فم فاعطاهما من اموالهم فاعطوا له من اموالهم
فلا جعل لكم فيه ولا تفرقوا بينكم وبينكم فاعطاهما من اموالهم فاعطوا له من اموالهم
مقوتوا في المروءة ولا تفرقوا بينكم وبينكم فاعطاهما من اموالهم فاعطوا له من اموالهم
عليكم انما كنتم يا اهل البيت فاعطاهما من اموالهم فاعطوا له من اموالهم
الرضا على ما كانت سننكم ويا اهل البيت فاعطاهما من اموالهم فاعطوا له من اموالهم
عليكم جعل الله فيكم الدين من اموالكم فاعطاهما من اموالهم فاعطوا له من اموالهم
فم عليكم كما عهدت لان ذلك هو المفهوم من قوله فاعطاهما من اموالهم فاعطوا له من اموالهم

دنية نظر لان الاصل في الو
وان كان الرجوع الى الا
يمكن عودها الى الجمل
الرجوع للتحريم عملا
ونحو الاكثر ان
مير حبي

وایست

قوله رطفاً تقديره يلون
ويطغنون في الدين طغفاً

[illegible]

قوله و
سمعنا واطعنا كان قوله

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or note, located at the bottom of the page.

ماتوا دون ولا جنة الا عارى سبل حتى تقتلوا وان كنتم رضى على سفارحوا امدنكم الغنايط
 او لاسم النساء فلم بعد ما انتموا صعيدا طينا فاسموا بوجوهكم وابدنكم ان الله كان عفو غفورا
 ولا تقربوا الى الصلوة وانتم نفلوا وقيل معناه لا تقربوا موضع الصلوة وهي الساجدة لقلعه على السجل
 جنبا اساجدكم صباكم كمن يجانكم وقيل هو سكر التيمم وغلة العار عن خاسته ودعى ان الله العار عن السجل
 عطف على قولهم سكره على الجوه مع الوضوء على الخلاء كانه قيل لا تقربوا الصلوة سكران ولا جنة الا
 الجناب هم جري عوى الصلوة الذي هو الاجتناب فاستوفى الواحد على الخلاء والذكر والوضوء الا عارى
 الى لا تقربوا الصلوة في احوال الجنابة الا اذا كنتم سائرين فحينئذ كنتم ان تقربوها بالتيمن فان التيمم في كل وقت
 فيكونوا عارى سبل وضوا على الخلاء وهو باليسيل عارة عن التيمم فكان قيل لا تقربوا الصلوة غير
 متسليين حتى تقتلوا الا في حال كونكم سائرين ومن من على الصلوة بالمسجد الا ان حذاه لا تقربوا موضع الصلوة
 جنة الا اجنابون في ما حتى تقتلوا في الجنابة وان كنتم رضى على سفارحوا امدنكم الغنايط
 الطهارة في التيمم عند عدم الماء فخص اقل من بينهم من رضى عنهم فاسموا بوجوهكم وكثرة الرضوخ في التيمم فلهذا على
 سائر الاسباب العجبة للرخصة ثم كل من وجب عليه الطهارة واغفر له ما خلفه عدو توسع او عديم
 يتصل به الا ان غفر له ذلك فلا يكون كثره للرخص والتغفر له ذلك لا ينظم في سلك واحد بين الموضعين
 دين الحديث فلهذا كان العزم بالسفر بسبب من سبب التيمم والرخصة والحديث بسبب التيمم
 سبب التيمم والصلوة من قولهم فاداء التيمم الملائمة بمعنى الجمع قال ابن عباس عن ابي القاسم الساجد
 المطر ساء والغنايط اصله المطر وكانوا يترددون هناك ثم كثر ذلك حتى اختلفوا في الغنايط فلهذا التيمم
 اصله القصد منه تصديق المشيئة بقصد تصديقها في اعضائها فلهذا قالوا في الجاهل بالصعيد
 لا تقربوا اليها وانما التيمم عليه لوضوئها التيمم به عليه مع كان ذلك طهورة وهو من جنس
 وهو المودى عن افتراده في التيمم ثم اسما بوجوهكم ابدنكم بوجوهكم لانه لا يرد اليها
 كان يلا من الوضوء وضوئها احدىها للوجه الاخرى لليديين اذا كانت بين الفضل مع الوجه فلهذا
 الشراى طرف الاضوء في اليديين او في من اصابع امان والافان او في افضليها والاكس

بالحال ای حال سزگار
 الم تقدیر الله و جبر علی فی الحزنه فخلقهم
 فی سهوین سز اربع جوانیده تحقیق
 ریحینه
 من الارض الطامع و الخوف و الغرور و الضیاع
 و السار و الفلک و انما الحال هم اذا اراد تحقیق
 یفتی حاجت فیکمل الحاکم تحقیق حاجت فیکمل
 و قد غرور و بال تسمیه الحال باسم حمله و جبر

الوضوء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

معهم من التوراة من قبل
من وجوهاي نحو آثارها

الله يفعل ما يريد انما من القادرات الامكان على فعله على قدر طوره ما عسى
وما جاز انفسه في فعله على ما يشاء من غير ان يشاء من غير ان يشاء
الخلق فاعماله لا تقام من يد البشر بل من يد الله والبرهان ان الله يفعل ما يريد
فليس لهم وجاهتهم ما يباينهم من غير ان يشاء من غير ان يشاء من غير ان يشاء
اي غيرهم بل من غير ان يشاء من غير ان يشاء من غير ان يشاء
منهم كونه من غير ان يشاء من غير ان يشاء من غير ان يشاء
ولا يفتقر الى من يشاء من غير ان يشاء من غير ان يشاء
ان الله يفعل ما يريد من غير ان يشاء من غير ان يشاء
اي في خلقه لا يفتقر الى من يشاء من غير ان يشاء
في شدة العقاب لا يفتقر الى من يشاء من غير ان يشاء
غير ذلك من غير ان يشاء من غير ان يشاء
الشيء بالمعقود من غير ان يشاء من غير ان يشاء
دون الشك من غير ان يشاء من غير ان يشاء
انما يحصل القطع على العقول بالشيء من غير ان يشاء من غير ان يشاء
والله اعلم بالصواب من غير ان يشاء من غير ان يشاء
ان سجدوا لله جميعا من غير ان يشاء من غير ان يشاء
في الحكم الحق على كل حال من غير ان يشاء من غير ان يشاء
التوبة اذا حصلت من غير ان يشاء من غير ان يشاء
الذين ان شئت على شئت من غير ان يشاء من غير ان يشاء
بالعقد الذي في ايديكم من غير ان يشاء من غير ان يشاء
يركعون انفسهم بل من غير ان يشاء من غير ان يشاء

بذلك الآية على ان الله يفعل ما يريد
في غفران الشك من غير ان يشاء
في ان يغفر عن غير توبة لان
على ان سجدوا لله جميعا من غير ان يشاء
مع التوبة عند العقوبة
وبعدها على وجه التفصيل

دون الرجاء للقرآن
ولن تاب من غير ان يشاء من غير ان يشاء
ولن تاب من غير ان يشاء من غير ان يشاء
اي توبة عن ابي المؤمنين
القرآن آية ارجى عندي
هذه الآية من

انما

انما يريد ان يشاء من غير ان يشاء من غير ان يشاء
هو الذي يفعل ما يريد من غير ان يشاء من غير ان يشاء
انما يريد ان يشاء من غير ان يشاء من غير ان يشاء
الذين ان شئت على شئت من غير ان يشاء من غير ان يشاء
في شدة العقاب لا يفتقر الى من يشاء من غير ان يشاء
انما يريد ان يشاء من غير ان يشاء من غير ان يشاء
الكتاب من غير ان يشاء من غير ان يشاء من غير ان يشاء
الذين ان شئت على شئت من غير ان يشاء من غير ان يشاء
حيث ان شئت على شئت من غير ان يشاء من غير ان يشاء
تقاتل في شدة العقاب لا يفتقر الى من يشاء من غير ان يشاء
والطافوت لا يفتقر الى من يشاء من غير ان يشاء
تقاتل في شدة العقاب لا يفتقر الى من يشاء من غير ان يشاء
الحاجر ونعري الضيف من غير ان يشاء من غير ان يشاء
بعد هو لغيره من غير ان يشاء من غير ان يشاء
لا يفتقر الى من يشاء من غير ان يشاء من غير ان يشاء
انما يريد ان يشاء من غير ان يشاء من غير ان يشاء
لان الشك من غير ان يشاء من غير ان يشاء من غير ان يشاء
الايمان ان يكون من غير ان يشاء من غير ان يشاء
مقدار فقره هو النعمة في فقره من غير ان يشاء من غير ان يشاء
انتم تكونون خائنين من غير ان يشاء من غير ان يشاء
والذين ان شئت على شئت من غير ان يشاء من غير ان يشاء

الله

والحكمة
والحدود
النازل بهم
ايضا واشد
اصواتهم
في الدنيا فقد
في العزة

AY

قص

وقوله الام في لمن لا
دخولها على الاسم وفي
القسم بدلالة دخولها
م

المرسل الله صم ويقولون يا رسول الله انزل لنا في قتال هؤلاء فانهم قد ادعونا فلما
وبالمسير الى بدر شق على بعضهم فنزلت الآية م ح ح

الذين في الحياة الدنيا الاخرة ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل او يعلب نفسه فحسبه ان الله عليه اما الاخرة
في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والذراري والمسلمين من امم كثيرة من هذه القرية النظام حكمها
طبع فان ذلك ولما راجع الناس لذلك فمصر وياشرون اي يعيون الحياة الفانية والحياة الباقية
ويستبدون بها بما هم بعد المقاتل في سبيل الله طاهر الوظف وهاهنا الامم الغنيمة والكم لشعاليك
سبيل القاتل في قتله في قتال جميع الاسباب الموجبة للقاتل في سبيل الله وطاف ولما راجع
لذلك كل من المستضعفين في وجهه ان يكون يجرى وحفظ على سبيل القاتل في سبيل الله والمستضعفين
انصروا على الانصار حتى وان خروا في سبيل الله كل من المستضعفين لان سبيل الله عام وكل من
خلاص المستضعفين من المؤمنين من ايدي الكفار من اهل القبائل واهل القرى والمستضعفين هم
الذين اسلموا بكونهم من الشرك في المحبة فقبول اهلهم ياتون منهم لانهم كانوا يعون الله الخ
ويستحقون فيها ان يلعنهم الفرج في المحبة وفي بعضهم الى الفرج حتى جعل الله من ذلك فحين روي
عن محمد صلى الله عليه وسلم انه قال من اهل الحق نعم نعم نعم كما قالوا من اوصياهم في دعائهم استرا
رحمة الله بعداء صفاء الذين لم يندموا كما رويت السنة باشرهم والاستقاء وعن ابن عباس كانت انا
داي من المستضعفين من النساء والولدان وكذا النظام وان كان هذه القرية لانه مستدنا اهلها
فاعلى اعراب القرية لانه صنفها في الاصل الذين امنوا بقا لوف في سبيل الله والذين
كفروا بقا لوف في سبيل الله غارت فقالوا اوليا الشيطان ان كيد الشيطان كان ضعيفا هذا
ترغيب المؤمنين والبراءة لله والبراءة لله والبراءة لله والبراءة لله والبراءة لله والبراءة لله
لم الا الشيطان وكيد الشيطان للمؤمنين ضعيفا ومن فجب كيد الله الكافرين ويحل كان عقابك
على ان الضعف لادم لكما الشيطان في حج الاحوان الاوقات ثم قال الذين قبل امره لقوا اليك معا
الصلوة فاقوا الزكاة فاما كليم الصالحين فيهم مشقوت النار كسبة الله اذ شئتة وقالوا
لم كتب علينا القتال لولا اقتضى الى اجل قريب فاستخار الذين قبلوا الاخرة غير انهم لا تعلمون اني لافوا
ايديكم وكفرها من القاتل كان الموت وكذا كنعون من قتال الكفار كما قاله المستضعفين ان يوف

كتاب عطف على القائل
طهوف نونية

[illegible]

عن الحديث الذي هو الق
شذبا عن اضرام عند كثره
لا يعلمون حقيقة ما يجبه
عن السر والضروري ما وصفه

على ان
 الصواب
 لم يكن
 ايديكم

في طرف مكان وهي بمنزلة
 الجملة بالشروط وهي ظرف
 موصولة يخبثون وخشية
 قين ولولا انما التخصيص
 الا على الفعل م

على القاصي

عبد بن اعرج مالک من بنی سلمة
ج من بنی عمرو بن عوف و سلمة
بنی واقف تخلفوا عن رسول الله
وعذر الله اولى الضرر وهو
م مكنون رواه ابو خزيمة الثعالی
في تفسيره ج ٢

التوقي القبض

فتهاجر واهل

[illegible]

[illegible]

۱۲۲

وحضرت صلوة الظهر اذن بلال وصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال حال من الوليد لو لم يمتلأ
وهو في الصلوة لا يصانع فانهم لا يقطعون الصلوة لكن يحج لهم الآن الصلوة اخرى هي اوجب اليهم
ضياء بصارح فاذا دخلوا فيها علموا فقل جبرئيل عم بصلوة الخوف هذه الآية تفسر على ان
من ركب ركعتين طائفة اخرى لم يصلوا فليصلوا ركعتين ولياخذوا دعاء السجدة والركعة التي بعدها
وتغفلون عن السجدة فما تعلمكم فيكون عليكم ليلة واحدة ولا جناح عليكم ان كان بكم ذى سلطان
كنتم مرضى ان تضعوا السجدة فخذوا حذركم ان الله اعلم المكافين عذابا بما اوتوا منهم الضميمة
فلتم طائفة منهم ركعتين طائفتين فلتقم احدى الطائفتين ركعتين فليأخذوا السجدة وليأخذوا السجدة
الضميمة للمصلين ياخذون من السجدة بالاشهر من الصلوة كالسيف يتقلعه من الخنجر ويتقلعه
الى يدهم ويخوضون في سجدته ويخوضون في سجودهم فليكونوا من ركبكم فليصبروا بعد ان يتم السجدة
مساجد في العدة وعذابهم بصلوات الركعة الاخرى في شدة وسوء السجدة ويخوضون الى مواقف
اصحابهم ولا نام قائم في الغاية ويحيى الاخرى ويحيى شقوق الصلوة ويصلى هم الامام الركعة الثانية
ويطيل التشهد حتى يتقربوا فيصلوا بقية صلاتهم ثم يكتمهم ذلك وتولد ركعت طائفة اخرى
ليصلوا ركعتين وليأخذوا دعاء السجدة فليأخذوا دعاء السجدة كما لا يسمعونها الا في ذلك
جمع بين وجهي الاسما في الاخذ كما جعل الايمان مستقرا وشيئا لتكتمهم فيه فليأخذوا الذين بقوا القادر
والايمان وذلك الذين كفروا الى متى الوتغفلوا عن السجدة تشغلون عن فعلها الى ان تقبلوا فليعلموا
فيستقروا عليكم صلاة واحدة ثم تضرع لهم في وضع السجدة فقل عليهم علموا اننا لم نذكر في سطر
واسم مع ذلك ياخذوا السجدة ولا ينفذوا فيهم السجدة فليعلموا ان الله اعلم المكافين عذابا بما اوتوا منهم الضميمة
بالسجدة يصبروا بعد ان يتقربوا فيصلوا بقية صلاتهم فانما تقيم الصلاة فاذا ذكر الله قياما وسجدا على وجهي كفا
اطاعتهم فاقبلوا الصلوات الصلوة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا لا تتواضعوا للصلاة كما كانوا
فانهم المؤمنون كما المؤمنون من الله لا يرجون وكان الله عليهم كما اذا صلتم في حال الخوف انما
فانكم يا الله صلواتها في اسافير ودعوا كما تدين على التكرار من دعوا وجوبكم تضييق بالحاج
فان الطائفة من تضع الركعة في حال استقرت ثم واسمت فاقبلوا الصلوة فاقبلوا الصلوة فاقبلوا
الصلوة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا اي بعدد ما يوافق الاستلزام في حال الخوف كنتم
اواسر في حال مناه فانما تقيم صلاة الخوف كما يقول الله بكوني مع المبين ما عني بالنفس والاشارة

بعد ذلك وكتبهم ما بعد هذا الشيطان لا يعرفه اولئك ما بهم جهنم ولا يجدون فيها عيشا
 الا انما على اللذات والعزى وسنة من الحسن لم يكن حتى من اجاء العرب لا يعرفونهم بعد
 يستحقون ان ينفلون ويقتلوا في اصابهم من بنات الله وقيل المراد الملائكة لقولهم
 بنات الله وان يعنون ما يبعدون بعبادة الاصنام الا شيطانا مريدا لانه الذي
 اغراه به عباده ما كانا طاعة فيجعل طاعتهم له عبادة وقوله لعنه الله وقال الا تخشون صفحا
 بمعنى شيطانا مريدا جالسا بين لعنه الله وهذا القول المشيع نصيبا من نصيبه
 واجازة في نفسه وهو من غير ضرورة في العطاء ولا تفتيم الاماني المكافاة من طول
 وبلان الا ان يتشكك اذان الانعام هو ما فعلوا بالجبارين كما يشقون اذها اذا كانت
 ابطون والخاصة كروا فيهم خلق الله هو قوه صبر عن الحاي والحافان من الكون في كل
 وقيل فطاعة التي هي من الانعام واره وقيل القهر ان تكلمه يقول هو الحيا فقال الكتب عكسه
 دين الله عز وجل وهو الذي بعدهم لتقرب انفقوا ما هم فيهم طول ابقاء في الدنيا
 يعلم فيها ليشرفها على الاخر والذين اسوا على الفاضلات سند لهم جازات من تحتها
 الامار والذين فيها ابداء الله حقان من اصعد من الله قيل ليس ما يتكلم ولا بالي اهل النار
 من يعمل سوءا يجزيه ولا يجعله من هذا الله صيا ولا يصير من الفاضلات من كذا ولا من
 مؤمن فاولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون في شيء الا حسن دينهم في الدنيا وهم من
 لمة ابراهيم حينما اخذ الله ابراهيم خليله الله ما في السموات وما في الارض كان الله كل شيء
 وعدا له حقا صمدك فكل ذلك الاول فكل نفسه التقدير الحق حقان من اصدق من الله فيلا
 فوكيدنا خيلهم وقيل لا نصب على التميز وفيه وعد الله اي ليس ان وعد الله من الشرايب ما يتكلم
 لا بالاني اهل الكتاب الخطاب للمسلمين وعن الحسن ليس الايمان بالتمسك ولكن ما في القلب
 وصدة العمل وقيل ان الخطاب للمشركين قالوا ان كان الامر على ما نزع هؤلاء لنتكون خير منهم
 حال الاولين سالوا لدا ان الله الحسن في قال اهل الكتاب عن الله ما جازوه ومن

البكر كانوا ينفون اذان النافق
 اذا اوله من حسن ابطون وجاز
 وكذا وهو ما على انفسهم بها

اي الفحل الذي طال
 عندهم فان جاز ولد
 لا حتى ولا يركب
 من ويره ولا يمنع من
 المخرج

بعد ذلك وعدا الثاني
 هو كذا في التفسير

الفاضلات

الفاضلات التي هي من يول بفعل الفاضلات من قوله من ما كان راسي قيسين الا بها
 في من يقول ولا يظلمون فيقول اي لا يظلمون فيقول من الشرايب ما يتكلم ولا بالي اهل النار
 نفسه الله يجعلها سالمة له لا يعرف لها ربا وجدا جواه وهو من جميع افعال في الحديث الا بها
 ان تعبد الله كان لك من ان لم تكن له فانه يراك حينما حال من المسح واخذ الله ابراهيم خليله
 اسطفا له ما نصيبه كرامة تشكره كرامة الخليل بن خليله والليل الذي قال اي يوافق في خالده
 اوساير في طرقتك من الخلق وهو الطريق في العمل او يستخللك كانت خلة وهي حلة لغيره
 لا على لها الا ابراهيم فابدا ما اكد به بانه عليه الله في السموات والارض تسلم على كل النفا
 والطاهر من اياته من له ملك اهل السموات والارض فطاعة عا جنة عليهم وكان العمل في حيطا
 فيعلم عالمه ويحياهم عليها ويصفتك في النساء قل الله يعطيكم فين ويايلى عليكم في الكتاب
 في ياي النساء الذي لا توفى من ما كتب لهم من غير ان يكونوا ان تكونوا والمستضعفين من المؤمنين
 وان تقربوا اليها في القسط ما تفعلوا من خير فان الله كان به عليها وما يلى عليكم في كل النعم على
 العطف على الله يعطيكم والمساكين في الكتاب في ياي النساء في معنى ياي النساء يعني قوله وان خفتم
 من ان خفتم الا تفسدوا في ياي ومعنى قولك اجبتني نبيد وكرمه نيك في ياي النساء في
 ان يكون في ياي النساء بدلا من من بعد الاضافة اعني ياي النساء بحق من خولت من تحت
 عاتق الذي لا توفى من ما كتب لهم اي ما فرضه من المبررات فكان القيل منهم يضم اليه رها
 او نفسه فان كانت جميلة من معها وكل المال ان كانت فيه عيشها من التزج حق موت
 غير ما ورعوا فان تكونوا يعقل الدين من اي عرجون فان تكونوا الجاهل من ما هو في
 عن ان تكونوا النساء من قوله والمستضعفين من المؤمنين مجرور معطوف على ياي النساء
 كانوا في الجاهلية انما يرون الرجال الذين يقولون بالانبياء والاطفال والنساء والمعتق
 في ياي النساء والمستضعفين من الصبيان ان تعطوهم حقوقهم وفي ان تقربوا اليها في القسط
 اي العدل في انفسهم وفي مسايرتهم وتعطو كل ذي حق حقه صغيرا كانا كبيرا كانا

قال ان ابراهيم اول من حول الله
 وذلك ان قصصه صديقه بمصر في
 فلم يجعله في منزله كركه ان يرجع
 فلا وجب بر ملا فلما دخل منزله
 ومن سارة استحي منها وظهر
 ونجت سارة عن رقيق اجدوا
 وقدت اليه طعنا ما طعنا فقال
 ابن لك هذا قالت من الرقيق
 من عنو خطبك المصري فقال
 وليس بمصري فلذلك اعطى
 وجوه واكلمه اكلمه تغير على

من صلته

الحق الثوب البالي

الملك

والذين آمنوا برسول الله
ما سبق الكتاب فيما بينهم
أهل بيته ابداننا مثلت
رسول الله من المؤمنين
والذين آمنوا برسول الله
ما سبق الكتاب فيما بينهم
أهل بيته ابداننا مثلت
رسول الله من المؤمنين

انما ابو موسى ثم كنفه وابعدا
بما زل ثم انما يعق النصارى
كنف به ثم ان زادو كنف محمد

في سورة الانعام
ورد في العياشي
بإسناده عن علي بن موسى الرضا ع
في تفسير هذه الآية قال اذا سمعت الرجل
يقول الحق وكذب به وبيع في اهل بيته
منك وكذا قال في قوله لا تألفوا
الذين يولوا الحسوس ولا هم يؤلفوا
الذين يولوا الايمان
نزلت وجعل الله ابي و

کمالی منصوب علی الحال من الواو
و مذید باین نصب علی الحال من ا

ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين
 فيدا قال احدهما ان المراد لن
 على المؤمنين نصر ولا ظفر اعم بن عبد
 للكافرين على المؤمنين سبيلا بالحق
 يغلبهم بالقوة لكن المؤمنين الله
 والمجدد عن السوء والزجاج والنفخ
 حملناه على الغلبة كان ذلك صحيحا لا
 للمؤمنين ليس مما عفا الله عنهم فانه لا
 كذلك غلبة المؤمنين للكافرين فانه
 اليه سبحانه وقيل لن يجعل لهم في
 لا مذكور عقب قوله فانه يحكم بين
 الله سبحانه ان اشد لهم سبيلا على
 بالقدر والقدر والتمسك بالاسرار

[illegible]

لا يخفى ان الله بعد الايقاب احدا لا بعد
 بة عليه والاستحقاق وان لا ايقاب
 ال بنون اباء وان كان لا حاجة
 انزعه الخلق لولا ما صيرهم

ولا تترك على ان الرجل اذا هلك سنة
سبع حان الله امرافيه وقد جازى العبد
الفاسق ما فيه يفر من الناس ولا غيبة
ممن

الفاستق مالمير

سُحُوف

يحقونه على الجحش الآسن ظلم إلى الأبد من ظلم استثنى من الجحش الذي لا يحسنه من الظالم وهو
ان يدعو على الظالم بذلك بما في من الشئ وقيل هو ان يبدأ بالثبوت في رد على الشاتم بان يتصبر ثم
حرفه جاز على العفو وان لا يحسن له احد سواه وان كان على جمل انصاره شاعلى الاحب اليه لا
عنه وقد كذب الخبيث ما خافه فيصيب العفو ثم عطف العفو عليه بما يجيبه على لطف منزلة علة
وبذلك على انكره قوله تعالى ان الله كان عفوا غفورا اي يعفو عن قتل على الانتقام فاعلم ان
سنة اهل الذمة كفروا بالله ورسوله ان يقرقوا بين الله ورسوله ويقولون نؤمن ببعض وكفرنا ببعض
ويريدون ان يخرجوا من دلك سبيلا اولئك هم الكافرون حقا واعلم ان الكافرين عذابا مهينا
والذين آمنوا بالله ورسوله ولم يفرقوا بين احد منهم اولئك سوف يجزيهم اجرهم وكان الله غفورا
على الذين آمنوا بالله وكفروا بسله او اساءوا به وكفروا ببعض سله كافرين بالله ورسوله جميعا
ومعنى تخافهم بين ذلك سبيلا اي طريقا وطانا واسطة بين الكفر والايان ولذلك قال
اولئك هم الكافرون حقا اي هم الكاسون في الكفر حقا اي داخلون في الجمل وصفه قصد بذلك الكفر
اي كلفا حقا لا شك فيه وان دخلوا بين على عدلانه عام في الواحد المذكور والغش في شئ ما هو بها
تقول ان اياها فانتقصا المعنى والمعنى لم يفرقوا بين اثنين منهم لو بين حاجة سوف يغتلب احد
معناه انه لا تكاين للاحالة وان اتفرقا لفرحوا فليد اوجه لا كونه سائرا بسلك اهل الكتاب
ان تنزل عليهم كتابا من السماء فقد الواسي الكفر فذلك فقالوا ان الله حير وفازهم في الصلوة
بظلمهم ثم اخذوا الجمل من بعد ما اتم اليقات ففهموا اخذ ذلك وليننا سلطانا بيننا
فدفعنا قوتهم الطويش اتم وقتلناهم فخذوا الباب سجدا وقلنا لا تقفوا في البيت فخذناهم
بيضا فغلظا روى ان كعب بن الاشرف حمله من الراس فقالوا له ان الله صلى الله عليه وسلم عليه الزك
بيضا فاكاب من السماء حمله كالقوس من تحت في حلة فزلت وقيل هو الكتاب ايعاونه من بين ذلك
واقفا فخذوا الك على سبل الحق قال الحسن الكي يتنوا الحق لا طام في انهم كفرا في نقد الو
موسى جوا بالشرط فقد معناه ان استكرت ما سألوه من نقد الواسي الكي من ذلك

وروي عن أبي عبد الله أن الضيف
ينزل بالرجل فلا يحسن ضيفا
فلا جناح عليه في أن يذكره به
ما فعله ٢٥٢

١٧
 اى الجبل لما استغفروا من الهل بما
 وقبل ما جاءهم به موسى بميثاق
 اعطاه الله من الهل ليعلمين
 وقبل صفته رفعا الجبل فوقهم
 الذى اخذ عليهم بان يهلوا بما
 نقضوه لعادة الجبل وغيرها

لوسئلو

ملک

بما انقضت

وقيل في اللغة العصف
ومعنى العصف هو
التي هي جبروتها
والتي هي جبروتها
ومعنى العصف هو
التي هي جبروتها
ومعنى العصف هو
التي هي جبروتها

المعنى ما حرمنا عليهم الطيبات
ان البقر والغنم حرمنا عليهم خصوصا
او غيرها او الحواشي او ما اخذ
انهم يعلمون انهم حرموا
كل ما ليس
باللحم والدم والحوش
منها الا لحم
الانعام
منها الا لحم
الانعام
منها الا لحم
الانعام
منها الا لحم
الانعام

عانه كلم موسى بلا واسطه ابانه له
سائر الرسل لان جميعهم كلم الله
وحي وقيل انما قال تنظيمي لي علم
تدبر وجعل من جسي هذا القول
في من الحكيم بخلاف ما قاله البطالون

ساعة من اليهود دخلوا على رسول الله
النبى ص لهم اى اعلم انكم تعلمون
والله فقالوا ما نعلم ذلك ولا نشهد
الله فحدثه الاية فنزلت ع ٤٣

This is a blank, aged, cream-colored page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a slightly textured appearance with some faint smudges and discoloration, characteristic of old paper. There is no text or other markings on the page.

[illegible]

يستفتون في الخلافة فحدث
ثاني فان كانتا شقيقتين وحدثا
احدا من الامان يكون تأكيد النفي
فعلهم انا واما ان يتيقن ان المطلق
في المزدوجين غير من الصفات
اذا كان او عقل او عديم بل معنى
العدد يثبت الميراث ان لا تضلوا
بالاحدها ان لا تضلوا اخبروا
بمعنى الخلا تضلوا واما ان يترك احد
في علمه في موضع نصب بالرفع
او هو ان ان مع النفل بتاويل
ويوضع ان نصب بيبس وتقدر
تلك الضلال لتجيبوه ميراثه

رسول الله صلى الله عليه وسلم
قد قلنا هذا
فما قبل عام
فما قبل عام
وخرج بع

شماره

الحواشي على قوله تعالى على ذلك من المعاني في الطوائف السبعة غير ما
 في قوله تعالى على ذلك من المعاني في الطوائف السبعة غير ما
 كجده في حديث السبع والقلاديد مع قلادة وهو ما يقابل الهدى من فعل وغيره ولاحت
 القاصدين ما في البيت المريم الحاج والعماد لعل هذه الاشياء ان يهاون جرتها و
 تفتت وان يحال بها وير الشفتين وان يحدف في شئ الحج ما يصد الناس عن الحج والهدى
 للهدى بالفضيلة المنع من الحج علة في اهل القلاديد وجمان الزرافة فالتقدي
 من البيت والبقرة وانما عطف بها على الهدى للاختصاص في اية التوسية بها كما قيل في القلاد
 منها خصوصا والثاني ان ينهي عن التعرض لقلاديد الهدى بالغة في التقوى من التعرض للهدى
 كما قيل في القلاديد ما فضل عن ان تكون الهدى تعالى لا يبدن زينته من غير اشارة
 الزينة فضلا عن ابدان ساقها ولا تزين اي لا تكون اقواما صديق المسجد الحرام فيبقى
 فضلا عن ان يجمع بها الثواب بفضولها وان يرضى عن اي لا تعرضوا لقوم هذه صفاتهم بغيرها
 ثم ولما دللنا على صواب ما هو بالاحاطة صلياً بعد الخط كما قيل فينا خلقت للعباد عليكم ان
 تصطادوا ورجم مثل كسب في تعدد الى مفعول واحد في شئ تقولون من زنا وجرزنا
 وكسبنا ان كسبه آياه والى المفعولين في الآية ضمن المحاطين والثاني ان تعبدوا ان
 صدقكم نفع الحزن تعالى بالثبات وهو شدة البغض فيرى بسكون التواضع والمضي
 ولا يكسبكم بغض قوم الاعتداء ولا يحلنكم عليان صدقكم عن المسجد الحرام وهو منع اهل مكة
 رسول الله صلى الله عليه وآله والمؤمنين يوم حربية عن القوة ومعنى الاعتداء الاستقام منهم
 بالحق المكونهم وقادوا على المبر والتقوى اي على العقوبة لا غشاء ولا تعاون على الاثم
 والعدوان على الاتهام والتشفي لا ان يكون محمداً على العروة فتا كل من تقوى وكل
 ظلم وان حرس عليكم البيعة والدم ولم يخزيهم اهل ابيهم الله به والتحقق في القلادة
 والمتر في الطبيعة والاكل السبع الا ما كسبتم من ما خرج على انفسهم ان تعقد قسموا الا انكم

نبي اليم يس الذين كفروا من دينكم فلا تخشوا هذا خشن اليوم اكلت لكم دينكم تحت
 عليكم نعمتي ورضيت لكم الدين افرا يضطر في محبة نبيكم فان الله غفور رحيم كما
 يكون هذه المحرمات احيى الله تعالى قوت تحت انفسها والدم يجعلونه في البياض وشوة
 ويقولون انهم يحرم من فزوله اي فصله ويلاجل لغير الله اي مع القوت به لغير الله هو
 قوله باسم اللات والعزى عند عبد المصنعة التي نقت حق ماتت وان تحت
 هي بسبب الحوقلة التي ضربت حق ماتت والذوق بها التي قوتت من جبل الوقيت
 فانت والطبيعة التي طعمها اخرى فانت الطبع وما اكل السبع بعضه الا ما كسبتم اي
 ادر كنتم زكوة وهو يضرب اضطراب المذهب وتشتبه ما جرح من الصادق اليهم
 او ما يبدل بها الذكاة ان تدرك بملك الله او ذنبه او طرف عينه وما نفع على
 كانت لهم مجارة منصوبة حول البيت يعبدونها وهي الاوثان فيذبحون لها ويضربون
 على ما قيل منها الى البيت ويشربون الدم عليها يعني ما يذبحون له الاثني في النصيب
 لا تشكته ولا تعبد الشيطان والله فاعبدوا وجمع الانصاب قيل المنصب جمع والوجد
 الانصاب ان يستقيموا بالانزال اي حرم عليكم الاستقسام بالقدر من سائر كانت
 لم يكتب على بعض السرى في بعض ما نافي في بعض ما غفل فمعنى الاستقسام بالانزال
 طلب معرفة ما يقسم له رالم يقسم له بالانزال وقيل هو اليسر في قسمهم الجزر على القدر فالقوله
 سم والتموه له سمات والمسبل له ثيابهم والناس فيهم ان يقسم اسم والحلل له ثمة اسم فالت
 له ستة اسم والفسح والمنهج الوعد لا انصباء لها كما في دعوت القدر الى رجل عيلها كما
 ثمن الجزر وعلى من يخرج لم هذه الشك التي لا انصباء لها هو القار الذي حرم الله عز وجل
 وقيل هو الشطرنج والوزن ذلك فحق لاشارة الى الاستقسام ان الى ثأوا حرم عليهم اليوم ولم يرد
 وما بعينه ومعناه ان يسئل الذين كفروا من دينكم ان يسئلوه ولك شرعوا محللين لهذه المحرمات
 وقيل يسئلون من دينكم ان يغلبوه لان الله تعالى في سورة الزمر على الذين كفروا لا

انواعا من
 الدم وكانوا ياكلون
 العائين كما قال علي بن ابي طالب
 للعرب وبيان النعمة الله يوم عليه
 يث يقولوا تعالين وهو ان يجي
 في المصارين والمباشرين
 كانوا ان الدم استثنى منه

الفرقة

والاعلى السبعة اسمهم

يعمل

الحمد لله

اذا اردتم

عن يد العروق ومنه التعزير وهو التكثير والتمتع من عادية النفس او قبل منها انما خذوا شيئا من الايمان
 واعدت بعثناهم اثني عشر كذا قيمت فيهم اعدت لذلك للذين اقامتم توطئة للقسم ولا تكثر من جباب
 للقسم سادس بجواب القسم ما انطبعوا انهم بعد ذلك انكم اي بعد اخذ الميثاق وجعلوا انقبأ
 فقد فعلوا خطا سواء السبل وهذا اعترض الطريق الواضح لان القوة كلما عظمت عندك تكثر
 المدة في كنفها وتعددت في انفسهم شيئا ثم لو انهم جعلوا كونيهم قاسية جرت فكون الحكم من وضعه
 ونسوا خطا ما نكروا له ولا زال تطلع على عاصيته ثم لا يلبسوا منهم فاعف عنهم ما تصححوا الله عبت
 الحسين ومن الذين قالوا اننا انما نضار على اخذنا شيئا ثم نسوا خطا ما ذكرنا به فاعف عنهم العادة
 والبعثنا الىهم القيد وسوف يشهد الله بكم انما يصنعون لعناهم ابعدا ثم من رحمتنا انهم
 من عتصنا طمعه نام جعلنا كونيهم قاسية فنلناهم ونغناهم لا طاع حتى قوت والفتنة غلب
 القهر والقدرة في نية اي عدية مشوشة يحرفون الحكم من مواضعه بيان لقوة قلوبهم فاقب
 كلام الله والاذنب القيد ونسوا خطا ما نكروا له ولا زال تطلع على عاصيته ثم لو انهم
 عن التوبة افعال خطا عظموا ويكون المعنى قد مدت قلوبهم فحرفوا التوبة وذهبت اشياء منها فخطئهم
 وخرابت سمعهم وخرسوا القيد بعض العلم بالعصية ولا هذه الاية ولا تزال تطلع على عاصيته ثم لو انهم
 منهم وعلى غير مرة فحاشا منهم الاكلية منهم وهم الذين اسماهم قبل الاكلية اداسوا على عتصم
 عنهم واصنعوا اداسوا على عملهم فحرفوا من الذين قالوا اننا انما نضار على اخذنا شيئا ثم نسوا خطا ما
 نكروا له ولا زال تطلع على عاصيته ثم لو انهم جعلوا كونيهم قاسية فنلناهم ونغناهم لا طاع حتى قوت
 انصاره لا سلطان فاعفوا لنا الصغار الذين انزعوا عن المشي الى الزينة وامنوا برؤسهم غيرهم في
 انصاره المختلفين فحرفوا من بين اليهود وغيرهم انهم شعرا وندى بعضهم باو يعصروا على
 الكتاب فقبضواكم رسولنا انكم ايما كنتم تحفون من الكتاب يعفونكم كنيهم فقبضواكم من انفسهم فقبضواكم
 بين يديهم بلغة من انفسهم فقبضواكم من انفسهم فقبضواكم من انفسهم فقبضواكم من انفسهم فقبضواكم
 من انفسهم فقبضواكم من انفسهم فقبضواكم من انفسهم فقبضواكم من انفسهم فقبضواكم من انفسهم فقبضواكم

فما تنقص زانية موكدة اي تنقص
 الحكم في موضع نصبه الحال من
 تنقصهم شيئا ثم اي محزون الحكم
 ان يكون كلاما مستانفا ويكون
 منقوله قاسية وتقليل انهم
 الاستثناء من الهاء واليم
 على خاصة منهم م ح ح

ريد قالت ان عيسى ابن الله
 قالت ان الله هو المسيح
 في يوم الروم قالوا ان
 شدة الله وعيسى ورسول

بين

تحت

تحتون من اسرارهم واشياء من رمتها ويؤمنون كثير تحفون ولا تدينه من الحسن يصفون كثيرينكم لانهم
 قديما كنتم من الله بعدوه وحرفوا على ما فعلوا به يدعي به الحق كما يدعي بالثبوت فيقولون انكم انتم
 الشك والذنب وكتاب بين يديهم فكانوا خافوا على انفسهم من الحق ليس فيهم الايمان يدعي به الله
 من انفسهم فقبضواكم من انفسهم فقبضواكم من انفسهم فقبضواكم من انفسهم فقبضواكم من انفسهم فقبضواكم
 الاسلام ويخرجهم من الحكم الى الايمان باذنه اي يطفقه ويؤيدهم لا طريق الحق لا طريق الحق لا طريق الحق
 قالوا ان الله هو المسيح من سمع في قلبه من الله شيئا اذا اراد ان يهلكه المسيح من سمع في قلبه من الله شيئا
 جميعا والله ملك السموات والارض باجنحة خافق ما يشاء والله على كل شيء قدير فاقبلوا انفسهم انفسهم
 على يد الله واحياءى قلوبكم فلم يبق لكم من انفسهم بشر من خلق يعفونكم شيئا والله ملك السموات والارض
 وما يشاء واليه المصير كقوله الله تعالى هذا القول باق في كل امة في انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم
 وقيل كان من دعيتهم يدعى الى ذلك فان لم يصحوا به من حشا اعتقدوا انه يخلق يحيى ويعتصم ويدعى الى
 العالم من ذلك من انفسهم شيئا اي من انفسهم من قديمه وشبه شيئا اذا اراد ان يهلك من سمع في قلبه من الله شيئا
 ومن عطف من هذا على المسيح وانه ليدل على انهم من جنسهم فاقولوا في البشرية بينهما من بينهم خالق
 ما يقدر من فكره ما شئ وما يشاء من انفسهم فقبضواكم من انفسهم فقبضواكم من انفسهم فقبضواكم من انفسهم فقبضواكم
 ادم جليلهم فقبضواكم من انفسهم فقبضواكم من انفسهم فقبضواكم من انفسهم فقبضواكم من انفسهم فقبضواكم
 اي فان سمعواكم انما الله انما الله انما الله انما الله انما الله انما الله انما الله انما الله انما الله انما الله انما الله
 الاربع لا تعصون الله ولو كنتم احبائه فاعفواكم من انفسهم فقبضواكم من انفسهم فقبضواكم من انفسهم فقبضواكم من انفسهم فقبضواكم
 رسولنا باق بينكم على قلوبكم من انفسهم فقبضواكم من انفسهم فقبضواكم من انفسهم فقبضواكم من انفسهم فقبضواكم
 على كل شيء يعفونكم من انفسهم فقبضواكم من انفسهم فقبضواكم من انفسهم فقبضواكم من انفسهم فقبضواكم من انفسهم فقبضواكم
 التسب على الحال الى بيتكم على قلوبكم اي كما انكم على من فترة من انفسهم فقبضواكم من انفسهم فقبضواكم من انفسهم فقبضواكم من انفسهم فقبضواكم
 ان تقولوا ان الله انما الله انما الله انما الله انما الله انما الله انما الله انما الله انما الله انما الله انما الله انما الله
 ويحرفوا على الله على خاتمة وسنونة وقيل شامس من الكلي كان من سمع في قلبه من الله شيئا

قل

قوم

قل

اللام في لند كجواب القسم وتقدم
 الذين قالوا وانما قال ما يدعيه انهم
 سمعوا من ذلك السموات على الجمع لانهم
 عين والصفين اح

بجزوف اي لا تعذرنا

[illegible][illegible]

لوقلماس

10

[illegible]

فذا وعبد الشافعي ان هذا
اراحق الآدي من القتل
الافصاح والاداء سواء كان
بنيته او تلف فيلزم من قيمته
مستحق من الاراحق الان يجوز
منه وتقييد التوبة بكونها قبل
او حصلت بعد القدرة لم يبق
العقاب الاخرى

أجل بعض أهل الغرض والحق وأهل المسئلة يعني
أجل المأثورين رحمهم

وہی عالم

سید کا قریب القلق الطوفان فزاید
والله وهدا سعید

ولم يقتصر على الرزق والمعاينة
يقولون سكرنا ابعثنا

[illegible]

تارة يقولون لولا انزل عليه ملك وقارة يقولون لو شاء ربك لانزل ملكك والمعنى ولو جعلنا فرسا ملكا لكان
 او الرسول ملكا لكان له رجله كاشا جبريل في صورة دحية فان القوة البشرية لا تقوى على رؤية الملك في صورته
 وانما رآهم كذلك لانهم اذ من الانبياء يبقونهم القدسية واللبس اجراء محذوف اي ولو جعلناه رجلا للنسا
 اي لخلطنا عليهم ما يخلطون على انفسهم فيقولون ما هذا الا بشر مثلكم وقرى لينا بلهم واللبس بالثوب
 لينا لغة ولقد استخبروا من قبل من ملك اسلمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم على ابراهيم من يومه مخافا بالذي
 سجدوا لهم ما كانوا به يشبهون فاحاط بهم الذي كانوا يشبهون به حيث اهلكوا الاجلة او قتلهم وبالنسبة
 فليس يرقوا في الارض ثم انظروا كيف كان عاقبة الملكين كيف اهلكهم الله نذاب الاستغفار في كبريائه والفرق
 بين قوله فليرى في الارض فانظروا ان السيرة لاجل النظر ولا كذلك هنا ولذلك قيل ضاهوا ابا حاتم
 للتجارة وغيرها واجاب النظر في انهم اهل الكين فلما في السموات والارض خلقا وملكوا وهو سأل نبيك فلله
 تعزيرهم وتجيئه على انه المعقن للحوار بالافتقار بحيث لا يفكرهم ان يذكر واضمح كتب على انه الرحمة التي بها اخلا
 واحسانا والفرار لرحمة ما يعظم الكافرين ومن ذلك الهداية الى معرفة العلم بتوجيه جعله لدة وانزل الكتب
 الى اهل الكفر ليعلمهم الى يوم القيمة استئناف وقسم للتوبيخ على شركهم وافعالهم الظلمة في السموات والارض
 انضامه فيجازيكم على شرككم اي في يوم القيمة والى المعنى في وقيل بل من الرحمة بدل البعض فان من رحمة الله انكم
 وانما عليكم كذا في يوم القيمة في اليوم والجمع الذين خسروا انفسهم بتجميع راسر ما لم يهتدوا لظلمة الضلالة والفصل السليم
 وموضع الذين نصب على الذرور وقع على المعبر اي انتم الذين اوجعوا لاعتداء والجنس فهم لا يؤمنون وانما للذلة
 على ان عدوا بامانهم سبب عن خسارتهم فان ابطال الفصل باتباع الحواس والوهم والافتقار في التقدير والافتقار
 انظر اذ يعم الى الامرار على الكفر والاشاع من الايمان وله عطف على الله ماسكن في الليل واليه اهد من الكفر
 وتعدية في كافي قوله وسكنتم في مساكن الذين ظلموا انفسهم والمعنى ما استلوا عليه او من التكون اي
 ما يكن فيها او يترك ما كفى باحد الصديقين من الاخر وهو الجمع لكل من سجد العلم بجله وعلوه فلا يخفى عليه
 شيء ويجوز ان يكون وعيد المشركين على اولادهم وافعالهم على اعدائهم اتخذوا الكمال لاعتداءهم ولما
 لا تتخذ الولي قلة لك قد عرفوا في الهمة والفرار الى الولي المعبود لا قد رذلوا دعاه الى الشرك فاحذر النور
 ولا تصمد بها وعن ابن عباس رضي الله عنه ما عرفته معنى الفاظ حتى انما في اهل بيتي بمحمد في من فقال
 احدها انظر بها اي ابتها فها وجرت على الصفة لله فانه بمعنى الماضي ولذلك قرى فطر وقرى بالرفع

ثم وضع آخر

بين ليعلمكم
 نزل هو يدل من الكافر الميم
 جعلكم وعلى هذا فلا يجوز الوقف
 في لا ريب فيه والنسوة لا توقف
 لا تتدبر يا كثر من خسروا وخبر
 سم لا يؤمنون

الفعل الذي هو اتخذ ونحوه
 الله تبارك وتعالى

والعن السابع كلها من عنده ولا يجوز عليه الانتفاع

والنصب على المدح وهو يطعم ولا يطعم برئف ولا ينفق وتخصيص الطعام لشدة الحاجة وقرى ولا يطعم
 بفتح الميم اي يحسن لاولي على ان الضير لغير الله والمعنى كيف اشرك من هو فاطر السموات والارض ما هو ازال ان
 رتبة الحيوانية وبينها لها الفاعل على ان الثاني من اطعم فعوا استطعم او على بوقائه يطعم تارة ولا يطعم اخرى كقوله
 يقضي ويتسقط فلما امرت ان اكون اقل من اسلم لان النبي صلى الله عليه وسلم سابق امته في الدين ولا تكون
 من المشركين وقيل لي ولا تكون ويجوز عطفه على قل اي انا في احاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم بما افعة
 اخرى في قطع اطعامهم وتعرض لهم بانهم عصاة مستوجبون للعذاب والشرع يعز من الفصل والفصل
 جوابه محذوف لعله المحلة من صيرت عنه بومئذ اي صيرت العذاب عنه وقرى اخره والكسائي وابو بكر عن عامر
 بصيرت على ان الضير لله تعالى وقد قرى باظهاره والمفعول به محذوف او بومئذ محذوف المضاف فقد رتبه تعالى
 انعم عليه وذلك الفوز المبين اي النصر او الرحمة وان يسلك الله بغيره كرض وقوله كاشف له فلا فاء
 على كنهه الا هو وان يسلك بغيره محذوف وهو على كل شيء قدير من كان فادرا على خطه وادامته فلا يذنب
 غيره على فعله لقوله لا اذ فضل وهو الفاعل من عباد تصور بقرهم وعلوه بالغة والفدية وهو الحكم في
 امره ونهيه الخير بالعباد وخفايا احوالهم قل اي يفي كل شهادة شرعيه قال قرئش يا محمد قد انا عندك ايدي
 والنصارى فزعوا ان ليس لك عندهم ذكر ولا صفة فاراد من يشهد لك بانك رسول الله والشيء يقع على كل موجود
 وقد سبق القول فيه في سورة البقرة قل الله اي الله اكبر شهادته ثوابا شهد به بينكم اي وهو شهد ويجوز ان
 يكون الله شهيد للحوار لانهم اذا كان الشاهد كان كبري شهادته وارجى الى هذا القرآن لا يذكركم به اي القرآن
 واكثر من ان تادروا عن ذكر البشارة ومن بلغ عطف على خبر الخطابين اي لا تذكركم به باهل مكة وسائر من بلغهم
 المسود والآخر ومن اتقوا ولا تذكركم بها الموجدون ومن بلغه الى يوم القيمة وهو دليل على ان احكام القرآن
 نعم الموجودين وقت نزوله ومن بعدهم وان لا يؤمنوا بها من انفسهم انكم تشهدون ان مع الله الحق اخرى
 تقر بربهم مع انكاروا استبعاد قل لا تشهدون قل انما هو الله واحد اي بل انشدها ان الله هو واحد اي
 تبارك ما تشهدون يعني انصار الذين اتبعواهم انهم انما هم الذين يعرفون رسول الله صلى الله عليه وسلم بجله والذلة
 في التوبة ولا يجبل كما يعرفون انما هم بمحمد هم الذين خسروا انفسهم من اهل الكتاب والمشركين فهم
 لا يؤمنون انفسهم ما به يكذب الايمان ومن اطعم من امرى على الله كذبا كقولهم الملك بك بات الله وكذا
 شعفا وانا عبد الله وكذب بآياته ومن اطعم من امرى على الله كذبا كقولهم الملك بك كان كذبا القرآن

اي وقيل في ولا تكون من المشركين

ويعقوب
 وقرى من يصرف عن خطا البناء للقاء
 من يصرف الله عن ذلك البعد
 من يدفع الله عنه ويحفظه
 المصروف هو العذاب يكون به
 او نكول قبله

والمعزات وتحميها بغيرها فما ذكرنا ووجه قد جمعوا بين الامرين تبنيها على ان كلمة منها ووجه بلغة فانية لم يزل في
 الظلم على النفس انما الضمير للشان لا يطلع الظالمون فضلا من لا احد اظلم منه ويورثهم جميعا منسوب
 معصية يهولون للامرين فقول للذين اشركوا ان شركاءكم التي جعلتموها شركاء لله وهما يقصون بحسب
 يقول بالياء الذين كنتم تزعمون اي تزعمونهم شركاء فغذوف المعولان والمراد من الاستفهام التوبيخ
 لعلمه بما لا يعلمون ومن انفسهم خفيين ليعقدوها في الشاعة التي خلقوا بها الربا فيها ويحتمل ان يشاهد
 ولكن لما لم ينفوهم فكانهم غيب عنهم ثم لو كنتم تسمعونهم لما ان قالوا اي يقرهم والمراد عاقبتهم وقيل بعد ذلك
 يتوهمون ان يخلصوا بها من فنت الربا داخلته ويقرها بهم فاستاء فنته لانه كذب ولا يصدوا به
 الخلد من قران كثير وان عامر وحضرت يكن بالياء وفتنهم بالرفع على انها الاسم اي افع وابعر وعلمهم
 ابوكرهم بالياء والنصب على ان الاسم ان قالوا والى انك الفخر فلوهم من كانت انك بالياء فكون بالياء والنصب
 والله ربنا ما كنا مشركين يذكرون ويحلفون عليه مع علمهم بانه لا ينفق الخمر والذهنة كما يقولون ربنا
 منها وقد ايقنوا بالخلود وقيل معناه ما كنا مشركين عند انفسنا وهو لا يوافق قوله انظر كيف كذبوا على انفسهم
 اي نفى الشرك عنها وحمله على كذبهم في الدنيا انصف بحال الخظم ونظيره ان قوله يوم يجمعهم الله جميعا يحلفون
 له كما يحلفون لكم وقيل اخره والكسائي ربنا بالنصب على التذراء والامدح وضاع عنهم كانوا يفترون عن الشركاء
 منهم من يتبع البك حين تسلموا القرآن والمراد ان يسفان والوليد والنضر والعنه وشيبه وابو جهم والضارهم
 اجتمعوا فجمعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بقرا قالوا للضار يقول فقال يا الذي يشبه ما ادرى ما يقول جعلوا
 الامانة بحرك لسانه ويقول اساطير الاولين شامحة كنتم القرون الماضية فقال ابو سفان في دار اجنا
 فقال ابو جهم كلمة فزيت وجعلنا على قلوبهم اكنة اعطيتهم جميع كان وهو ما يشبه ان ينفقوا كراهة ان
 ينفقوه وفي اذانهم وقرانهم من استماعه وقد مر تحقيق ذلك في اول سورة البقرة وان يروا كل به لا يوقنوا
 بها فطرد عنا وهم واستحكم امرهم بالتقليد فيهم حتى اتاحوا ولا يجدوا لك بلغ كذبهم الحيات الى انهم حاولت
 بجاد لو انك وصي هي التي وقع بعد الجبل لا عارها والجله اذ اوجابه وهو يقول الذين كفروا ان هذا الاساطير
 الاولين فان فعل اصدق الحديث جزاء فان الاولين فانها الكذب ويجادلونك حال اجنيهم ويجوز ان تكون الحارة
 والاساطير في موضع الجرح ويجادلونك جواب وينقول تفسيره والاساطير بالاساطير جمع اسطوره واسطوره واسطوره
 جمع سطر واسل السطر معنى الخط وهم يهون عنه اي يهون الناس عن القرآن والرسول والامان به وتبناون

عنه فانفسهم ويتوهمون عن التعرض لرسول الله صلى الله عليه وسلم وبناون عنه فانه يؤمنون به كما يطالبون ان يهلكوا
 وما يهلكون بذلك انفسهم وما يشعرون ان ضررهم لا يضرهم الى غيرهم ولو يروا د ونفوا على ان احواله محدث
 اي لم يترأهم حين يوقعون على ان احواله محدث او يطلعون عليها او يدخلونها فيعرفون مقدار عذابها الربا
 امر اشيعا وقرى ونفوا على انفسها على ان وقف عليه وقولها انفسنا نرد قتيلا للرجوع الى الدنيا والكلية
 بالياء يتربنا ويكون من المؤمنين استيناف كلمة ومنهم على وجه الحيات كقولهم دعني ولا أعود اي لا اعود
 تركتني او لم تتركني او عطف على نرد او حال من الضمير فيه فيكون في حكم المضي وقوله وانهم لكانوا من راجع الى ما
 نفته القوم من الوعد ونصبها خبره ويعقوب وحسن على الجواب باضا وان بعدوا او احواله مجرى الغاء وقيل ان
 عامر مع الاول على العطف ونصب الثاني على الجواب بل ادهم كانوا يحتمون من نفاقهم وقيامهم بغيرهم فقولوا ذلك
 مخير لم يترأ على انفسهم لورده والاسماء واوردها اي الى الدنيا بعد ان اوفوا بالظهور لعاد والمنا هو منه من الكفر في
 المعاصي وانهم لكانوا يرون فيها وعدا من انفسهم وقالوا عطف على العادوا وعلى انفسهم لكانوا يرون او هي انفسها او استيناف
 يذكر ما قالوه في الدنيا ان هي الا حيويتا الدنيا الضمير للحيوة وما نحن بعبودين ولو تراءد ونفوا على انفسهم بما نحن
 الحسب الشوا والاشراج وقبل معناه ونفوا على قضاء ربهم وجرأه او عرفوه حتى انصرفوا الى البصر بالحق كانه
 حجاب قالوا بالياء اذ قال انفسهم حينئذ والهمزة للترجيع على التكذيب والاشارة الى المبعث وما يتبعه من التوابع
 العقاب قالوا بالياء قد ربنا اقرموك بالبين لا تخلوا الامارة بالخلابة قالوا فقولوا العذاب ما كنتم تكفرون ببل كتم
 او يبدل قد خسر الذين كذبوا بلقاء الله اذ انهم انفسهم واستوجبوا العذاب المقيم ولقاء الله البعث وما يتبعه حتى
 اذا جاءتهم الساعة غفلة لكانوا لا يحسبون انهم لا يأتونه بغفلة فجاءة ونصبها على الحال والمصدر فالتاء
 من المجرى قالوا بالخير اني نفا في هذا اوانك على امرنا فقتلنا فيها في الحيويتا الدنيا اضمرت وان امرنا بذكرها للعلم بها
 او في الساعة يعني في شأنها والامان بها وهم يحولون اذ انهم على ظهورهم فقتلنا فقتلنا فقتلنا فقتلنا فقتلنا فقتلنا
 من مارتون بشئنا يندونه وزرعهم وما الحيويتا الدنيا الملوحة والهواي وما عارها الملوحة والهواي فقتلنا فقتلنا فقتلنا فقتلنا فقتلنا فقتلنا
 تشغلهم عابقت منفعة دائمة ولذة حقيقة وهو جوارح نفوسهم ان هي الا حيويتا الدنيا والذات الملوحة حتى
 للذين سبوت لدايمها وطول منافعها ولذا انها وقوله للذين يتقون شبهة على ان ما ليس من اعمال المبتغيين
 لعب وهو قران عامر ودار الآخرة اذ انفسهم على انفسهم خير وقرانهم وان عامر ويعقوب بالياء
 خطاب المخاطبين به او قلب الحاضرين على الغائبين قد علم انه يحرك الذي يقولون معنى قد زيادة الفعل وقوله
 الضمير لسان

من قبل الظاهر عن ارادة الامان بالقاء
 من التقى والمضي انفسهم ظاهرا
 كما نأجفونهم

و انصبا لها على الحال معز
 بقتلهم الساعة بغفلة ف
 الضمير فيها رجع الى الحيويتا
 حوينا فقولوا كسبت ايديكم لاد
 تحمل على انظروا فتر العادة كما ان
 يكون بالايدي

قد مر من قبل انفسهم
 الفعل وكثرته

الاساطير بالاساطير

كأن قوله ولكنه قد جعلك نابله وألها في الله لشان وفري يحزنك من آخر ما فهم لا يكون في الحقيقة
 ومما نافع والكشاف لا يكون من كذبه إذا وجد كذا أو نسب إلى الكذب ولكن الظالمين بآيات الله محذرون
 ولكنهم يحذرون آيات الله ويكذبونه فوضع الظالمين موضع النصير للذلة على أنهم ظلموا المحرورهم ومحمد
 لعرضهم على الظلم والبناء نصير المحرور معنى الكذب روي أن أبا جهل كان يقول ما تكذب وأنت عندنا
 وأما تكذب ما جئتكم فترت وقد كذبت رسول من قبلك تسلياً لرسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه دليل على
 أن قوله لا يكون لك ليس بنفي كذبه مطلقاً فصراً على ما ذكرناه وأورد على تكذيبهم وأيداهم فصار لهم وأصبر
 حتى أناهم بنفي كذبه أياً بعد النصير للضارين ولا يبدل الكلام الله لما عيره من قوله وقد سقت كتماناً لعداها
 المرسلين الموات وقد جازك من بين المرسلين أي من قصصهم وما كابدوا من قومهم وإن كان كثير على عظم
 وشأن إغرائهم عنك وعن الإيمان وما جئت به فإنما شططت أن شقيتني في الأرض وسبلي في الدنيا فأنهم
 بأنه متفاد تخذله إلى خوف الأرض فتقطع لهم إله أو مصداق تصعبه إلى السماء فتزلها إله في الأرض
 صفة لتفاد وفي السماء صفة لشيء يجوز أن يكونا متعلقين بتبني أوامر من المستحسن وجواب الشرط أن
 محذوف تقديره فاعمل والجملة جواب الموقر المقصود بيان حرصه البالغ على إبداء قومه وأنه لو قد
 أن ياتهم بأية من تحت الأرض أو فوق السماء كآتي بها راء ما بناهم ولولا الله جمعهم على الهدى أو لو
 شاء الله جمعهم على الهدى لو جمعهم للأيمان حتى يؤمنوا ولكن لم يعلق به شبهة فلا تفتاك عليه والمقترنة
 أو لو شاء الله لولا الله جمعهم على الهدى بأن ياتهم بأية ملحقة ولكن لم يفعل لخرجه عن الحكمة فلا يكون
 من الجاهلين بالحقص على أن يكون الخبر في موطن النصير فإن ذلك كآب الجملة إنما يسجد الذين يفتخرون إنما
 يجب الذين يجمعون بهم وإنما كقولهم أو لقي السبع وهو شهيد وفوقه كالموقر الذين لا يجمعون والحق
 بعينهم الله فعلمهم من لا يجمعهم إلا أن تم إليه يرجعون الخراء وقالوا لا نزل عليه أنه من ربه أي أنه ما أقر
 أو آية أخرى سوى ما أنزل من الآيات المتكاثرة لعددهم بها عارداً على أن الله قادر على أن ينزل آية ما
 اقترعهم أو آية تنصيرهم إلى الإيمان كقول الجليل آية أن يجدوا هلكوا ولكن كثرهم ليعلمون أن الله قادر على
 أن ألها وأن أنزلها فيجلب عليهم المبالاة وأنهم بما أنزلوا من دونه من غير وفرا من كثير من التحصيف للفت
 ولما ومن دابة في الأرض تدب على عجمها ولا طائر يقرى ولا طائر يرفع على الجبل يجرى بحاشية في الهواء
 وصفه بقطعها جهاز السرعة ونحوها إلا أن الله ما لكم محسوسة أحوالها مفردة أرواقها وأجهاها والمقصود من ذلك

أكثر من غير الكبر والتألم

وإذا قبلت تلك ظلال
إلى استماعهم

التي قد ساءت برفق

الذلة على كل قدرته وشوأل عليه وسعة تدبره ليكون كالدليل على الله قادر على أن ينزل آية وجميع الإله على
 ما قرأنا في الكتاب من نفي اللوح المحفوظ فانه مشتمل على ما جرى في العالم من حليل ودر فتي ولا يرسل فيها من
 حيوان ولا جاد أو لقمان فانه قد ذكر فيه ما يحتاج إليه من أمرك من مفسلة أو موزة ومن عربة ومنى في موضع
 المصدر كالمفعول به فان قرأه لا يعتدي بنفسه وقد عدى نبي الكتاب وقرى ما قرأنا التحصيف ثم إلى ربحهم
 يحزنون يعني الامم كلها فخصف بعضها كما روى أنه يأخذ الخلاء من الفراء ومن ابن عباس رضي الله عنهما عن جبرها
 موزة والذين كفروا بآياتنا فهم لا يسمعون مثل هذه الملمات الدالة على ربوبية وكالعلم وعظم قدرته ساعا
 تناثر به نفوسهم ويحكم لا ينطقون بالحق في الظلمات خبرنا أنت أي جابطون في ظلمات الكفر وفي ظلمة الجهل فظلمت
 العباد وظلمة التقليد ويجوز أن يكون حالاً من المستحسن في الخبر من يشاء الله فضله من يشاء الله فضله
 هو دليل واضح لنا على المقترنة ومن يشاء يجعله على كل ما يستقيم بان من يشاء إلى الهدى ويجهل عليه فلا تترك
 استنها وتجب والكاف حرف خطاب كذبه النصير للتأكيد لا محله من الأعراب لك تقول أراك زيداً ما
 شأنه فلوجللت الكاف منعك كذا قاله الكوين تعقبت الفعل إلى ثمة مفاصل والمز في الآية أن يقال إلا أني
 بل الفعل معلق أو المفعول محذوف تقديره أراك أياكم فكذلك تعقبت أركم أو أياكم وأراك وأراك
 وشبهه إذا كان قبل الزاء منه جبهيل الهرة التي يبدأها والكشاف يحذفها أصلاً والباقي يحذفها وحراً إذا
 وأنت يا لها إن أتاك عبد الله كآتي من قبلكم أو أنتم الساعة وهرها وبدل عليه أجراً لله يدعون وهو تيك
 فهم إن كنتم صادقين أن الأصوات ألهة وحوايه محدوت أي فادعوا بل الله يدعون بل تحضروا بل دعاء كالحلهم
 في مواضع وتقدر المفعول كآفة التحصيص فكيف ما تدعون إليه أي ما تدعون ما كشفه أن شاء أن تفعل
 عليهم ولا يشاء في الآخرة وتسبون ما تسبون وتكون أنكم في ذلك الوقت لما ذكر في المفعول أنه القادر على
 كشف الضر عن عباده وتسبون من شدة الأمر وهو له ولقد أرسلنا إلى أم من ملك أي قبلك ومن رابرة وأخذناهم
 أي كفروا وكذبوا المرسلين فأخذناهم بالأساء والقراء الصر والافات وهما صفتان ثابتتان لا يمكن إبطالهما بغير حق
 تذلون لنا وتنبون عن دينهم فلو أنما أنزلنا نصراً أو آية فأنهم في ذلك الوقت مع قيام ما لا يعلم
 إليه ولكن كسب فلوهم ومنهم ما كانوا يعلمون استدراك على الحق وبيان للضارفت لهم عن انصراف الله
 لما نفع لهم إلا فاقه فلوهم وبما جابهم بأعالمهم التي زيتها الشيطان لهم خلا سواها وذكرنا من إساءة والفكر
 لم يخطو به فحقاً البواب كآتي من النعم أنواع من نوحى النصرة والسر وأمتنا لهم بالشر والراء

ربوتون ويحزنون يوز الامم
فراهم يوتون وعزرون

أراك منك معناه اخبروك
لا تترك تقول أراك تترك
جعلت لك فاعلمت كنت
أراك نفسك مني ما شا
ذلك فاعلم وانعز خبر
ونفسه إن تأمك الخ

بالشر والفرح
ولكن جازيلاً لا يفسد انما يمكن
عنادهم وضوء قلوبهم واجي
الشيطان

كما يفعل اللواتك البار مولده العاق
بجاشة تارة ويلا طرفة أخرى
طلباً للصلاحة

أشار إليه أو ملتبنا بفعل الجملة فان ارتكاب ما يؤدى الى الضرر من افعال اهل السنة والجملة ثم تأتى من هذه
 العلل والنسب والتماديك والضرر على ان لا يؤخذ اليه فانه عقور رجم فتمنع من فعل الما قبل فترام على
 متبادا وخرى فاقن اوفله عفرانه وكذلك ومن ذلك التفتيل الواضح تفصل الامارات ايات القرآن وصفه المطيعين
 والحرين المختارين منهم والاوابين وليستين سبيل الحرين فترامع بالثناء ونصب السبيل على معنى ولتستوي
 ياخذ بيلهم فغسلهم كلهم منهم ما يحق له فغسلنا هذا التفصيل وان كثر ما يروى من عامر ويعقوب وخصم
 عامر برغم على معنى ولتستوي سبيلهم واليا قوت بالياء والترفع على ذكر السبيل فانه ذكر ويوث ويحوي
 ان يصطف على هذه مقدرة اى تفصيل الامارات ليظهر الحق وليستين قل في بحيث شرف وزجر بما يوجب
 من لادله وانزل على من الامارات في امر التوحيد اننا عبد الذين ندعون من دون الله عن عارنا نعدون من
 دون الله وما ندعونها الله اى نعوذ بها فلا تتبع هذاكم تاكيد لقطع الطماع وإشارة الى الموجب الذى على
 للاشتغال من شياطينهم واستعجالهم وبان لهذا فضلا لهم وان ما هم عليه هوى وليس يهدى وتبين من تحرى
 الحق على اتباع الحق ولا يفلد قد ملئت اذا اى استأهلواكم فقد ضللت وما انان من المحدثين في شئ من الهدى
 حتى يكون من هذا لهم وفيه تعرض بانهم كذا على بنية خبيثة على ما يجب انافه بعد ما بين ما لا يجوز انافه
 والبنية التلافة الخاصة التى تفصل الحق من الباطل وقيل المراد بها القرآن والوجوب والجمع العقلية او ما يعقبا
 يلى من معرفة وان لا يعصوا سواه ويجوز ان يكون صفة لبينة وكذا يتم به الصبر لربا اى كذا يتم به حيث اشرىكم
 به خيرة والبنية باعتبار المعنى ما عدى ما يستعملون به بعض العذاب الذى يستعملونه بقولهم فامطر علينا حجارة
 من السماء او ايتنا عذابا ليم ان الحكم بالآلة في تجليل العذاب وانصر بعض الحق اى النصا الحق او يصنع الحق
 يدبر من قولهم قضى المديح اذا صنعها فيما ينقص من تجليل وانصر اصل النصا الفصل خارج الامر واصل الحكم المديح
 فكأنه منع الباطل وقيل ان كثر وناقع وعامر يقص من قص الاما وفقر الخبر وهو خبر الفاضل انقاض
 قل ان كان عدى اى في قدرى ومكنى ما يستعملون به من العذاب ليعقبا لمرضى وبكم لا هلككم عاجلا فضلا
 الربى وانقطع ما بين وبكم والله أعلم بالظالمين فى معنى استدراك كانه قال ولكن لا امر لربى وهو علم من معنى
 ان يؤخذ من بنى ان يضل بعدد معاصى القرب حراية جمع منفتح بفتح الهم وهو الحق انما يؤخذ به
 الى الميقات مستعار من المغاغة الذى هو جمع منفتح بكسر الهم وهو المغاغة ويؤيد ان قرى مغاغة والمعنى ان
 المستوصل الى الميقات الحيط عليه بما لا يملكه الا هو فعلم اوقافا وما في تجليله وانصرها من الحكم فظن

تد فانه بالكسر الاستيفاء كانه
 حجة وبالفتح على الابدال من الرحمة

على انقضته حكمته وتعلقته فيه متبته وفيه دليل على انه تعالى يعلم الاشياء قبل وقوعها او يعلمها في الزمان المحض
 الاخبار من تعلق علمه بالاشهادات على الاخبار من احصاء العلم بالمعيات به وما ينطق من ورقة بالاعيان
 ما لفته في احاطه علمه بالجزئيات والاحبة في علمات الاما ولا يربط ولا يربط مطرقات على ورقة وقوله انما كتاب
 حين يدور على الاشياء والاقوال بل الكل على ان الكتاب للمبين علم الله او يدل الاشتغال ان اريد بالروح وقربا بالروح
 للعطف على محل من ورقة او لا بداء والخبر لولا في كتاب مبين وهو الذى سوفكم بالليل سيمكم فيه ورايتكم استعين
 التوفى من الموت للشورى ما بينهما من المشاركة في ذوال الاحبار القبر فان اصله نفس الشئ بما روى عنه بل هو
 بالاشهاد كسبته فيه لخص الليل والنور والنهار بالكسب جريا على المضاد ثم سبكم بوقفكم اطلق البحث ترجيح التوفى
 فيه وانما لخص اجل سبيل المنيق احر اجله المستحق له في الدنيا لولا انه مرجعكم بالموت ثم سبكم ما كنتم تعلمون
 بالاجابة عليه وفيه لاداة خطاب الكفرة والمعنى انكم تعلمون كالتجف بالليل وكما سوسن الملائكة بالانوار وانتم تعلمون
 على اهل انكم سبكم من العبد في شأن ذلك الذى قطعتم به اهل انكم من السور بالليل وكسب الملائكة بالانوار لخص لاجل
 الذى ساء وضره بعث الموتى وجرناهم على اعلمهم ثم اية مرجعكم بالحساب فرب سبكم ما كنتم تعلمون بالانوار وهو
 القاهر بوقوعه ورسول عليكم حطة ملائكة تحفظ اعالكم وهم الكرام الكاينون والحكمة فاعلم ان الحكم اذا علم ان اعاله
 تكسبه وتعرض على رؤس الاشهاد كان زجر من المعاصي وان القباد اوتون بلطف سيده واعيد على عفو وسن له
 يحسن منه احسان من صدر المظلمين محمى واجا احدكم الموت توفاه رسلنا ملك الموت واعوانه وفرحته توفاه
 بالانوار وهو لا يمتحنون بالتواقي والناخير وقرى بالتحف والمضى لا يجوزون ما كنتم تبادون ونصا رب والى الله
 الحكمه وخبرائه فاعلمهم الذى يولى امرهم الحق العدل الذى يحكم الاما بالحق لانه الحكم هو ربه لا حكم لغيره به وهو
 اسرع للحاسبين بحساب الخلايق في مقدار كل شاة لا يشغله حساب عن حساب قل من يحكم من طلمات التراب والصح
 من شرايدها استعرا لظلمة للشدة لمشاركتها في اهلها ابطال الاما رخصا للسور الشدة بوزن وظلمة ويوزن وكواكب
 او من الخسوف في البروزا يعقوب يحكم بالتحف والمضى واحد ونحوه نضرها وخفية تعليل وسري واعلان
 اسرازا وقرى خفية بالكسر لاشا حجتنا من هذه لكون من الشاكرين على ارادة القول اى يقولون لئن احييتنا وقرا
 انكون من لئنا بالانوار قوله تدعونه وهذه اشارة الى الظلمة قل الله يحكمكم بها شدة انكون من وخفية
 الباقون ومن كل كرم ختم سواها ثم انتم تشركون بعدون الى الشريك لا توفون بالعهد وانما وضع تشركون
 موضع لا تشركون تنبها على من اشرك في عبادة الله كانه لم يعبد راسا فلو القادر على ان يبعث عليكم مهابا

اي يسكنه

حشر واحشيه الخلد

وقرى بالنصب على المدح

خطكم فرقا مختلفا لا هو اكل
اشياء لا نام

بوضع

عليهم ان يدكروا ذكر

المحرم

من هو فكما فعل بقوم نوح ولو طوا احتجاب الفيل او من تحت ارجلكم كما اخرج فرعون وصفت بدارون
قبل من هو فكما ابركركم وكمكم ومن تحت ارجلكم سفلتكم وعيدكم كما ارجلكم شيئا فرقا متغيرين على اهل شي
الفتان انكم قال وكتبه لشئنا كتيبه حتى اذا التفتت نظرنا لهابدي وندى بكم ما بين يمين بقا لا يصحكم بعضا
انظر كيف تصرف الامانيات بالوعد والوعيد اهلهم بغيره وكذب به قولك اي بالعدا بالفتان وهو الحق الواقع
لا حاله او اصدق قل لست عليكم بوعيد بل بحفيظ وكذا لئلا امركم وتضعكم من التكذيب او اماركم انا انما اذنر الله الحفيظ
لكل ما جبر به اعداء العذاب والمصادره مستغنى وقت اشعار ووقع وسوء علمون حين وقوعه في الدنيا اوفي هذه
واذا رايت الذين يخصوصون في اياتنا بالتكذيب والمنازلة بها والحق فيها فاعرض عنهم ولا يخال لهم وهم حتى يحزنوا
وحيث عبره اعداء الضمير على اياتنا القران واقاميتك الشيطان بان يشفك بوسوسه حتى يفتي
وخراب عامية شيتك بالفتنة بدلة فتعديا الذكرى اي بعد ان تذكره مع القوم الظالمين اي معهم فوضع الظاهر
بوضعه لانه على انهم ظالمون بوقوع التكذيب والاستهزاء مع الصدق والاستعظام وما على الذين يتقون ربهم
المسلمين من حاجب اهلهم والقول لم يأت الذين يحاسبونهم من حاجب اسبون عليه من حاجب اهلهم اقول
ولكن ذكرى ولكن عليهم ان يدكروا ويقتنعوا من الخوض وغير من الصالح ونظمها واكرهها وهو الحق
على المصدر والرفع على ولكن عليهم ذكرى ولا يجوز عطفه على محمول من حاجب اياه ولا على شئ لذلك
لان من لا تزار في الامانيات اهلهم يتقون بجنسهم ذلك الحياء او كراهة لسا نصم ويجعل ان يكون الضمير للذين يتقون
الحق اهلهم يتقون على قواهم ولا يشتمل على المستهين فالاولى ان كان في كل استهزاء بالقران اسم
فستطعن ان تجلس في المسجد تطوف قبرك وديالين اتخذوا ديسهم للحيا وهو اي سوا امرهم على الشئ وقربوا
بالايعود عليهم نفع عاجلة واجلة كعبادة الضمير بغير الحيا والوسايل واتخذوا ديسهم الذي كلفوا لغيا وهو احي
سخر وايه اوجعوا حيدهم الذي جعل ميات بما دهم زمان طوبى ولعب والمعنى عجزهم ولا تبال اهاهم
اقوالهم ويجوز ان يكون تعديا لهم كقولهم ذنبي ومن خلقت وحيدا ومن جعله منسجما به السيف حله على
الامر بالكف عنهم وترك التعرض لهم وتقرنهم الحق الدنيا حتى يكره البعث وقرن بها اي بالقران ان تتكلم من
بالكسب فانه ان تسلم الى الهلاك ومنه بين عليها واصل الجبال التسلل المنع ومنه اسد باسل لان ربه
لا تقبل منه واسايل الشجاع لا يتنازع من قرنه وهذا تسل على اي حمار ليس لها من دون الله وفي كلامه
يدفع عنها العذاب وان تعبد كل عدل وان تعد كل فدا والعدل الفدية لانها تعادل المفدي وهذا القول

وكل نصب على المصدر لا ينفرد بها الفعل مستند الى منها لا اليه بوجه ولا قوله ولا قوله بها عدل فانه المفدي بها وليك
الذين اقبلوا ما كسوا اي سلوا الى العذاب بسبب اعلم الصبيح وعقاربهم الزانية لهم شرا من عجم وعدا لهم
بما كانوا يكفرون ما كيد وتفضل لذلك والمعنى هم بين ماء تجري ويطلونهم وارتشعوا بآذانهم بسبب كفرهم قل انما
انعم من دون الله ما لا تحصى ولا يحصى ما لا يقدرون على تعسا وضرا ورزة على اعدائنا ونرجع الى الشراك بعد ان هذا انا الله
فاغفرنا منه ورزقنا الملائكة كالذي استغفوه الساجدين كالذي ذهب به مررة الجن في المطارة استغفار من هو
يعني هو انا انا ذهب وقرا طرة استغوا بالحق هالة ومحل الكاوت النصب على الحال من فاعل رزاي متبئين الذين
استغفوه او على المصدر اي رزائل رزاي الذي استغفوه في الارض حين ان تغيرا لثا عن الطريق له احتجاب لهذا المشي
رفعة يدعونه الى الهدى اي يهدونه الطريق المستقيم او الى الطريق المستقيم وتجاه هدى تسمية للفعل بالمصدر
اقتضا لقولك ان اخذنا قل انك تدين الله الذي هو الملائكة هو الهدى وصد وباعدا ضالة الى امرنا الملائكة ارب العالمين
حله الفاعل عطف على الهدى الله والذكر ليعمل الامر اي امرنا ذلك التسلم وقيل هي من اياه وقيل هي زائدة وانما قوله
الصلوة وانصوت عطف على تسلم الى الملائكة ولا فانه الصلوة او على موقعه كانه قبل في امرنا ان تسلم وانما امرنا ان
عبد الرحمن بن ابي بكر اياه الى عبادة الملائكة فتركت وعلى هذا كان امرنا رسول الله عليه وآله وسلم بهذا الجاهل
فخطبا لشراؤها الرضا الذي كان جينا وهو الذي اليه يحشرون يوم القيمة وهو الذي خلق السموات والارض والحي
فايما الحق والملكة ويورقون لك ان يكون قوله الحق حلة اجته قد رويها الخبر في قوله الحق يورقون كقولك انا الحق
الجمعة والمعنى انه الخالق للسموات والارضين قوله الحق ما قد في الكتابات وقيل يورقون بالخط على السموات والارض
والثقة او يجوز ومن دل عليه الحق وقوله الحق هذا وخبر فاعل يكون على معنى يحين يقول الحق اي انفسا لكان يكون
والمراد به حين يكون الاشياء ويجوز انها اوجين بغير القياس فيكون التكوين خبر الاموات واجباتها وله الملك يوم
يجمع في الصور كقوله لمن الملك اليوم لله الواحد القهار عالم الغيب والشهادة او هو المالك الغيب وهو الحكم الخبير
كالقدرة للآية وان قال ابراهيم كايه اذن هو عطف بان كايه وفي كتاب التاريخ ان اسمه انا رز فضل على ان كايه
ويصوب وقيل انهم ناس واذ وصفه معناه الشيخ او المعوج ولعلهم تصرفه لانما يحس على قولهم انما رز فضل على ان كايه
من كايه او التور والقرى ما علم اعشى على فاعل كان وشايع وقيل اسم ضمير بعده فليق به للزوم جازة او اطلق
عليه بحدف الضافات وقيل المراد به الضمير بغير نصير ما بعده اي اعتبار انك انما انما انما انما انما
تفسيره وتفسيره ويدل عليه ان غري انا انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما

سارة الى الذين اخذوا دينهم لغيا
نقل

القول

نور الحق يستد ابراهيم يقول جبر

فان الذين يدينون الله
بما هم ابراهيم الذين

وهو يدل على انه علم اني اراك وقولك في ضلال بل عن الحق من طاهر الخلاله وكذلك من ابراهيم وغيره
 البصير بوجه وهو حكاية حاله خفيه وقرى ترى باناه وضع الملكوت وعنه تصير دلائل الربوبية ملكوت السموات
 والارض ومن فيها وملكها وقيل عجايبها وملكوت اعظم الملك والثناء فيه للبايعه وليكون من المؤمنين
 اي يستدل وليكون او فاعل ذلك يكون فلما جرت عليه النسل راي كونها قالا هذان في تفصيل بيان لذلك
 قيل عطف على قائل ابراهيم وكذلك نرى انهم اصابوا وقوة تعبدون الاحسان والكو كسارا وان شئتم على
 ضلالتهم وبرهانهم الى الحق من طريق النظر والاستدلال وجرت عليه الدلائل بطلان الكوكب كان الزهر او
 وقوله هذان في عطف على التوضيح فان المستدل على فساد قول عبيد الله الخضم ثم يكره عليه ما فساد او على وجه
 النظر والاستدلال واما قوله زمان مراحمه او اقل وان بلوقه فلما اقل اي غاب قال لا احب الاقلين فضلا عن
 جانا نعم فان الاشتغال بالاحتجاب بالاشارة ينفي الامكان والحديث وما في الاوجه هذان في العبر يار غائبنا
 في الطلوع قالا هذان في ضلالا ان لا يهدي في لكون من الغور القائلين استخبر نفسه واستعان برأيه في ذلك
 الحق فانه لا يهدي اليه الا بتوفيقه ارشاد القوه وتبينها لهم على ان الغور ايضا انفسه حاله لا يصحح الله لوجه وان
 اخذوا فموصال فلما راي انفس بازعة قالا هذان في ذكر اسم الاشارة لتذكر الخبر ومساله الذي من شبهه
 الثاني هذا الكبر استدل لا او اظهار الشبهة الخضم فلما اظنت قالا هو راق برقي ما شئ يكون من الامور المحذرة
 المتحاذة الى محبت عيونها ومخصص بمخصص ما يخصص نعم لما تبا عنها توجهها الى موجدها ومبدعها الذي رتب
 هذه الملكات عليه فقال اني وفتحت وجهي للذي فطر السموات والارض حنيفا وما انا من المشركين واما احتجاجه
 دون البرزخ مع انه ايضا استحال المتعددة لا تله ولا تله راي الكوكب الذي يعبدونه في وسط السماء حين حاول الاستدلال
 وحاجته قومه وحاصوه في التوحيد قال انما جرت في الله في وحدانيته وقرأنا نافع وابن عامر تخفيف النون وقد هذان
 الى توحيد ولا اخاف ما تشرهون هادي لا اخاف ومعبود انكم في وقت لانها لا تضر نفسها ولا تضر الله لان نشأته
 شيئا ان يصيبه بكرة ومن جهتها وله حجاب فتخوفهم اياه عن الهتهم وتعد بدتهم بعد الله وتسم روح
 كل شئ على ما كان له الاستقلال في احاطه على انفسهم ان يكون في ملكه ان يخفي بكرة ومن جهتها افعاله تذكرون
 فتميزوا بين الصحيح والفساد والقادر والعاجز وكيف اخاف ما تشرهون ولا يخلق به ضل ولا تخافون انكم انتم تشرهون
 وهو حقيق بان يخاف منه كل الخلق لانه اشر من المصنوع بالافعال وسوية بين المندور والعاجز بالقادر القادر
 تام لم يزل عليكم سلطانا فاما لو تزل بانك كذا بالو لم يصب عليه دليلا فاجاب انهم اخطوا بالان في ان يخاف

ابراهيم

وجدوا والمشركون واما قولنا اننا انما
 خذناهم من تركه فنه انهم تعلمون

الذين آمنوا ولوليسوا ايمانهم بظهور اولئك لهم الامن وهم مهتدون استينا في منه او من الله بالحوار عا
 عنه والحداد انظلم هذا الشرك لما وراى ان الالهة ما تزل شق على الصفاية خالوا انما انظلم نفسه قال
 عليه الصلوة والتكلم ما ينطقون انما هو ما قال انفس لانه ما شق لا تترك ما لله ان التبرك لظلم عظيم و
 ليس الايمان به ان يصديق بوجود الصانع الحكيم ويخلط بهذا الصديق المشرك وقيل المعصية وبذلك اشارة
 الى ما احتج به ابراهيم عليه السلام على قومه من قوله فلما جرت الى قوله وهم مهتدون او من قوله انما جرت الى جنتنا
 آتيناها ابراهيم ارشادنا اليها وعلنا لها ما على قومه متعلق بجهنم ان جعل خبر تلك وبخبر وفلان جعل يله
 اي آتيناها ابراهيم حجة على قومه من رفع درجات من نشاة في العلم والحكمة وقرا الكوفيين ويعقوبه بالنسبة ان ذلك
 حكيم في دفعه وخضنه علم بحال من ربه واستوداه له وهما له الحق ويعقوب كذا هذا الى كذا صيا ونوعا
 هذان من قبل اي من قبل ابراهيم عذره نعه على ابراهيم من جهة انه ابوهم وشرفوا الالهة بعدوا الى الولد ومن ذرية
 الصبر لابراهيم اذ الكلا ربه وقيل لبراهيم لانه اقرب ولان يوسف ولوطا ليسا من ذرية ابراهيم فلو كان ابراهيم اخضر
 ابيان بالبعد من في تلك الالهة والحق بعدها والذكر من في الالهة الثالثة عطف على يوم داود وسليمان بنو ابراهيم
 بن داود من اسباط عيصا بن اسحق وبوصية من موسى وهرون وكذلك بنو الحسن بن علي وبنو الحسين بن علي
 مثل اخبر ابراهيم برفع درجاته وكثرة اولاده والنسوة فيهم من كبريا ويحيى وموسى وهوان مبرور في ذكره دليل على ان
 الذرية تنال اولاد النبت والاساس لعل هادريه من يكون البيان لمحسن ما من في الالهة وقيل من اسباط
 هرون اخي موسى كل من الصالحين الكاملين في الصلاح وهو الايمان بالنبوة والقرآن والنبوة وسجل في السموات
 النسخ من الخطوب وقرا حرة والكسائي والنسخ وعلى القرأتين علم عيسى اذ لم يزل على الله كما اذ لم يزل في قوله رايته
 الوليد بن الزبير ما ركا شديدا بأعداء الخلافة كاهله وبوش هو يوسف بن يحيى ووطا هو هذان ان ابن اخي ابراهيم
 عليها انكم وكلمة فصلنا على العالمين بالنسوة وفيه دليل فاضاهم على من عداهم من الخلق وورثا بهم واخبرهم عطف
 على كلمة اوبو خا اي فصلنا كلاً منهم او هديا هؤلاء وبعضهم بانهم ذر باتهم واخبرهم فان منهم من لم يكن نبيا
 ولا مهديا واخبرناهم عطف على فصلنا او هديا وهدى بانهم اوصواهم بكونهم بكونهم بكونهم بكونهم بكونهم بكونهم
 هدي الله لشاره الى انما داوا به يهدي من هدى من عاده دليل على انه فضل الهداية والاشراك اي والاشراك
 هديا لاهل الانبياء مع فضلهم وعلو شأنهم لخطبهم ما كانوا يعاونون لكانوا كغيرهم في جود اعلمه بغيره شواها
 اولئك الذين آتيناهم الكتاب يريد به الجنس والحكم الحكمة او فصل الامر على مقتضى الحق والنبوة والرسالة

ليس

الاولى

ومن آياتهم

انت المحرر المحيى قد سمعت من مالك الذي تطوعك اليهود فقصيكم القوم فغضبتم التفت الى عمر فقال يا اترل الله عز وجل
كنا هذا الذي بلغنا عنك فقال انرا غضبي فترجوه وجعلوا مكانه كورين الاسرف وقيل القاطون قريش وقد ارسوا اترل انتم
من اليهود بالدينه ذكر موسى والتوريه وكانوا يقولون لو اننا اترل اكننا علينا الكتاب لكننا اهدى منهم فك

فان تكلم بها اي هذه الثلثه هولا يعني قريشا فقد وكلنا بها اي مرعاها فبما نزل بها كما من وهم الانبياء المكنون
ومنا بصومهم وقيل هم الانصار واصحاب النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم اكل من آسن به أو الفرس وقيل الملكة الملك
الذين هلكوا في يوم بدر الانبياء المتقدمين ذكرهم فمما هم اقرب فاحض طريقتهم بالافراد والمراد بعد انهم ما نزلوا
عليه من التوحيد واصول الدين دون الفروع المختلفه فيها فانها ليست هدى مصفا الى الحق ولا كبر الى الناس بهم
جميعا فليس فيه دليل على انه عليه الصلوة والسلام يتخذ بشرع من قبله والهاه في اقد الوقت ومن اتبعها في الدج ركنه
كان كثير واقع واي هوى وعاصم احرى الوصول بحرى الوقت ويحدث الهام في الوصول خاصة حرة والكسائى واشعا
ابن عامر على انها كانت المصدر وبكر الهاء تعبير اشباع برباة فلان الله عليه اي على التبليغ بصيغة والفران
اخرى اي حمله من حيثهم كالرسل من قبل من الذين وهذا من جملة ما امر بالانذار بهم فيه ان هو اذ تبليغ او اترل
او انصرى لا ذكرى للعلماء الذين لا يذكروا خطه لهم وما قدر الله حق قدره وما عرفوه حق معرفته في الرجعة والامر على
العباد ان قالوا ما اترل الله على نبي من نبي انكر ولا نبي وبعة اترل وذلك من عطايا رحته وجلال بخره اترل
على الكفار وبذلة البشر بهم حين جسرنا على هذا المقالة والفايلون هم اليهود قالوا ذلك باسلفه في انكار انزال
القرآن بدليل نص كذا منهم والراهم بقوله قل من اترل الكتاب الذي جاء به موسى انوارا هدى للناس وقرا ليحياه
تجعلونه قرايس يدورها وتحفون كثيرا ماشاء وانما قرأ ما لياها ان كثير من ايوهم وحله على قائلها وما قدرنا ونصير لان
توجههم على من حلهم للتوراة ودفعهم على تحزبها بآباء بعض اتخبره وكتبوا في ذوات مفرقة واحدا بعض
لا يشعرونه روى ان مالك بن النصف قال لما اغضب الرسول صلى الله عليه وسلم بقوله انشدك ما الذي اترل الله
على موسى هل تجد فيها ان الله بعض النعم الحبر فانت الحبر النعمين وقيل هو المشركون والراهم بانزال التوراة
لانه كان من المشركين الزائدة عنهم ولذلك كانوا يقولون لو اننا اترل علينا الكتاب اهدى منهم وعلمهم على اننا
نحوه صلى الله عليه وسلم ما لو علموا انهم فكما انا في رادة على ما في التوراة وباننا اننا انبى عليكم وعلى انكم الذين كانوا
اعلم منكم ونظير ان هذا القرآن ينص على بني اسرائيل اكثر الذي هم فيه يختلفون وقيل الخطاب لمن امن من قريش والله
اي اترل الله او اترل الله انهم بان يجب عليهم اسعاد اترل ان الحجاب ستمن لا يمكن غيره وتبها على انهم بهنوا يجب لا
يتبدون على الحجاب فترد عليهم وجوبهم في ابطالهم على عليك بعد التبليغ وانرا الله يعيرون حال من لم ياول
والطريف صله درهم او يلعون او يال من المعول او يال يلعون او يسم الذاني والظرف فصل الاول وهذا كانت
التركة ببارك كثيرا فابدا والفع مصدق الذي بين يديه يعني التوراة او اكتب التوراة وتشد اترل القريش

ريف ورايف سرودة
ورديت ق

بنا حال من درهم من خرم
ان يكون فرخوصه بالاسن
اي خائضين فربا طل
الا يكون سلة ليطعون

وهو سبيل الحق المذاب اودى من ذهب فلكم اعلني فاهوا في فاهوا في الله ان انهم ما فتعهم ما واهوا في فاهوا في الله ان انهم ما فتعهم ما
ايها يطرسيقير وكذا ب ضعا الاسود العنسي وك

على ما دل عليه مبارك اي البركات وتشد او علة محذوف اي وتشد اهل القرى انزلنا وانما سميت
مكة بذلك لانها قبله اهل القرى ويحجم واظم القرى شانا وقيل لان الارض رجت من تحتها او لانها
مكان اقول بيت وضع للناس وقرأ ابن جرير عن عاصم بالياء اي لينذر الكتاب ومن حولها اهل الشرق والغرب
والذين يؤمنون بالآخرة يؤمنون به وهم على ما هم بها يحفظون فان من صدق بآخرة خاف عقابه الآخرة
وطول الحرف يحمله على النظر والتدبر حتى يؤمن بالنبى والكتاب والضمير يحمله على الحفاظ على الطاعة
وتحصيل الصلوة لانها عاد الذين فعلم الايمان ومن اظهر من اقرى على الله كذا فمرعاه فبني كسيلة
والاسود العنسي او خلق عليه اسكاما كعروين فنى وما تبعه او قال اوجى الى والروح اليه فنى كعب الله
سعد بن ابي سرج كان يحسب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما تزلت ولقد خلقنا الانسان من سلاطين طين
فلما بلغ قوله ثم انشأناه خلقا اخر قال عبد الله بن اركن الله احسن الخافين نجا من تفصيل خلق الانسان فقال
سلى الله عليه وسلم كتبها فذلك تزلت فلك عبد الله وقال ابن اركن كان محمدا قد اوجى الى كادى اليه
لن كان كذا فقلت كفال ومن قال سائل سئل ما اترل الله كاذن قالوا الوشاء فلما شاع هذا ولتورى
الظالمون حذف مفعوله لعل الاظرف عليه اي لوترى الظالمين في حرارت الموت شدايد من غلظته اذا
غشيه والمملكة باسطا ايديهم تبصر اراهم كاشفا فاعلى المظ او بالاعذاب اخرجوا انفسكم اي بقوا من لهم
اخرجوا اليها من اجساد كور فليطوا وتبصرا عليهم او اخرجوها من العذاب وخلصوها من ايدي البعير جود
به وقت الامانة او اوفناهم من الامانة الى الامانة به فخرجون عذاب الحق اي الهوان ريد العذاب
لشدة واهانة واصنافه الى الهوان لمرارة فبني فبما كنتم تقولون على الله غير الحق كاذبا والهدى والشرك ودعى
السبق والوجى كاذبا وكنتم عن اياته تشككون فبني فبما كنتم تقولون على الله غير الحق كاذبا والهدى والشرك ودعى
فراى منفرد من الاموال والاولاد وسائر ما اشرقه من الدنيا او من الاموال والاولاد والى نعم الله
شفاؤكم وهو جود والالف للتناخي ككسالى وقري طرذ اكثر فلا وفراذ ككسلى وقري ككسلى ككسلى ككسلى
اقله بدانه على الهيئة التى ولدت عليها في الانفراد او اترل انية ان جونا التعدي فيها او حال من النصيب
في فراى اي مشبهين ابتداء فلكم عراة حفاة عزلا بها اوصفة مصدر فبني فبما كنتم تقولون على الله غير الحق كاذبا
ماخولنا كوا قاضينا به عليكم في الدنيا ففعلتم به عن الآخرة وراه طوبى لكم ما قدتم منه شيئا ولم تفعلوا شيئا
ترى حكم شفاؤكم الذين دعتم انهم فيكم شركاء اي شركاء الله في دينهم وشركاءكم في الدنيا ففعلتم به عن الآخرة وراه طوبى لكم ما قدتم منه شيئا ولم تفعلوا شيئا

الملك بسط يده الى من عليه الحق
ولا اترل لكاف حتى اترل
فبنا اسطو ايديهم عليهم
اللف الرجل العسل المتشدد كذا
والفرق والالحاح في
الصحو الاموان الصغير واه
العذاب اليه كقولك رجل
شديد العراقة فربا الاموان
فيه فك حق القربى كذا فترد
والجهود والمنفعة في

وذلكم وتشتت جفكم والبين من الاضداد يتصل بالوصل والفصل وقيل هو انظر في اسناد ايد الفاعل على الاشياء
 والمفعول وقع انقطع بكم وشهد له قراءه نافع والكاشي وحسن عن عاصم بالنصب على انما الفاعل
 لئلا لا ما قبله عليه او اقم مقامه بوصفه واصله لئلا يقطع ما بينكم وصل عنكم ضاع وبطل ما كنتم تزعمون انها
 شفعانكم او ان لا يعت ولا خيرا ان الله قال في الحيت والنوى بالنبات والتجوز قيل المراد به الاستفاد الذي في
 المخططة والنواة يخرج الحي من بدنه ما يخرج من الحيوان والنبات ليطابق ما قبله من الميت وما لا يجوز كالنطفه
 الحيت ويخرج الميت من الحي ويخرج ذلك من الحيوان والنبات ذكره بلفظ الاسم حمله على ما في الحيت فان قوله
 يخرج الحي واقع نوع البيان له ذلكم الله اي ذلكم الحي والميت هو الذي يخرج له العبادة فاني قد يكون فيكون
 في الاصل النحل وموقعه في البيت عند الفجر فاقب الاضلاع شاق عود الصبح عن ظلة الليل او من ياضل لها رافق ظلة الصباح وهو
 والنوى بالنبات والتجوز في البيت عند الفجر فاقب الاضلاع شاق عود الصبح عن ظلة الليل او من ياضل لها رافق ظلة الصباح وهو
 ج الحي من الميت جعل

وقد قرئ به

والنوى

يشاء الحيوان الذي من النطف

والنوى ويخرج منه الاشياء الميتة

ناحي ويخرج الميت من الحي عطف على فاقب

في الاصل النحل وموقعه في البيت عند الفجر فاقب الاضلاع شاق عود الصبح عن ظلة الليل او من ياضل لها رافق ظلة الصباح وهو

والنوى بالنبات والتجوز في البيت عند الفجر فاقب الاضلاع شاق عود الصبح عن ظلة الليل او من ياضل لها رافق ظلة الصباح وهو

ج الحي من الميت جعل

ذكرهم ذكر النجوم يعلمون لاق امرها ظاهرهم ذكر تخليق نبي آدم ويقعون لان اشياء هم من نفس واحدة وتصرفهم من احوال
 مختلفة دقيق فامض يحتاج الى استعارة فطية وتدفق نظر وهو الذي اتفق من التواء فاما من الشهاب ومن جانب
 السماء فاحرجنا على تلويح الخطاب به بالاء بان كل شئ ميت كل صنف من النباتات والمفعول لها الفاعل في انما الاشياء
 المنقطة ما واحد كما في قوله سبق بالواحد وتفصل بعضها على بعض في الاصل فاحرجنا من النبات والماء خضر انبثا
 اخضر ايضا اخضر وجعل كغور وغور وهو الخارج من الجنة المشعب يخرج منه الخضر جثا تركبا وهو النخل ومن
 النخل من ظلهما فتوات اي واخرجنا من النخل نخلة من ظلهما فتوات ومن النخل ثمن من ظلهما فتوات ويجوز ان
 يكون من النخل خبز فتوات ومن ظلهما بدنه ومن النطف وحاصله من طلع النخل فتوات وهو الاعتناق جمع فتوات كقولهم
 جمع صنوبر فريتهم القاف كزبيب وديان وبعضها على انما اسم جمع اذ ليس محله من اشياء الجمع وانه قريب من
 المشا والاشعة قريب بعضها من بعض وانما اقتصر على ذكرها من مقابلها لئلا تها عليه وزيادة الاشعة وانما
 من اعاب عطف على نباتات كثرى وقرى بالرفع على الاشارة الى وكلم او تم جثات او من الكثر جثات او من الكثر جثات وعطف
 على فتوات اذا الغيب لا يخرج من النخل والزيتان ايضا عطف على نباتات او نصب على الاختصاص لعن كثر
 الضعيف عندهم مشبهها وغير مشبهه حال من الزمان او من الجميع اي بعض ذلك يشابهه وبعضه غير مشبهه به في
 الهيئة والقدر واللون والطول انظر الى امره في غير كل واحد من ذلك وقوله والاشياء بعضها نبات والاشياء بعضها
 شجر خشب وخشب او ثمار ككتاب وكثبان افراد الخرج شجر كيف يجر مشبها لانه لا ينفذ به وقيل والى
 حال الضحية او الى فضيحة كيف يعود ضحية ذائع ولذة وهو في الاصل مصدر يفضي الفرة اذا اذركت وقيل جمع
 يافع كذا مر ويخرج وقرى بالضم وهو لغة فيه ويافعه ان في ذلكم الايات لغويون يمتنون اي الايات على وجود القادر
 الحكيم وتوحيد فان حدوث الاجناس المختلفة والانواع المختلفة من اصل واحد ونفاه من حال الى حال لا يكون
 الا باحداث قادر يعلم تفاصيلها ويرب ما يفضيه حكمه مما يمكن من احوالها ولا يعوقه عن فعله بغير راضيه
 او ضد يعاونه ولذلك عقبه بتوحيج من اشرك به والرد عليه فقال وحيد الله شركاء الجن اي الملائكة بان
 عذوهم وقالوا الملائكة بنات الله وبناتهم جثا لا جثا نعم تحقيق الاشياء والاشياء طين كما قدم اطاعهم كما
 يطاع الله او عذو الملائكة بنات الله وبناتهم جثا لا جثا نعم تحقيق الاشياء والاشياء طين كما قدم اطاعهم كما
 حان كما هو داي الشبهة ومفعول جعل الله شركاء الجن بذلك شركاء او شركاء الجن وبه متعلق بشركاء او شركاء
 وقرى الجن بالرفع كما في قوله من هم فيل الجن والجر على الاضافة للجنين وحلقهم حال عذبهم قد والمعنى وقد

القنوا العروق بما فيه من الرطب
 الصنوبر اصله ان يظ
 نخلان من عرق واحد بهاته
 سبعة المحتى قريبة النضوا
 وعن الحسن قريب بعضها من

سید بنو لا ملولہ لام

ان هذه حقيقة فليست عيانا
لان الامانيات صرفت للتشويق والتمني
فليست ليقولوا قد استوفينا ما نرجو
هذا القول لا يوجب الا بالاحتمال
المتعدي شيئا وراء الحقيقة فليست ليقولوا
انها ترجو شيئا او يوقعوا في ما يمانون
فهم يسمون ذلك عظمة فدها
ورود من اي دور من دور
دارسات اي قدر يمانون
ذات دوزخ كوكبي
راضة
اي لا تلاحظهم ولا تلاحظهم
راضة لهم الى الامان فدها

مثل ذلك التبريعين

أَيُّ حَلْفُوا بِاللَّهِ فِي حَالَةِ
مَجْدٍ يَحْتَمِلِينَ

السموات والأرضين إضافة إلى الصفات المنسوبة
إليها وإلى الطريق كقولهم بيت القدر
موقوف على وجه الشعار
بدرج

اللطيف اذ لا يدرى ان يدركه
هو اللطيف الذي لا يدركه احد
يا لطيف من ان يدركه
الا بصرف

[illegible]

كانه قال وما يشعركم ما يكون منهم ثم اخبرهم بما علم منهم والخطاب للمؤمنين فانهم يفتنون بحجج الويل طعنا في ايمانهم
 فتركت وقبل المشركين ان قرأ ابن عامر ويحرم لا يؤمنون بالثاء وقرى وما يشعركم انما اذا جاءهم فمكون انكارهم
 على علمهم اي وما يشعركم ان فلو بهم ح لو يكن مطبوعة كما كانت عند نزول القرآن ونحو من كلمات فيسبون بها
 وتقلب ايدهم وابصارهم عطف على لا يؤمنون اي وما يشعركم انما حينئذ قلبا فلو كانهم عن الحق فلا يفتنوه
 وابصارهم فلا يصرونه فلا يؤمنون بها كما لم يؤمنوا به اي بما اتر من الكلمات اقل احرى ونزدتهم في طعنا بهم
 بغيرهم ونزدتهم بغيرهم لا يهديهم هداية المؤمنين وقرى بقلب ويدهم على الغيبة وتقلب على البناء
 للفعول والاسناد الى الاخرى ولو اننا اترنا انهم المملوكة وكلمهم المولى وحشرنا عليهم كل شيء قبله كما افترجوا
 لولا اترنا المملوكة فانوا يا بائنا اوني بالله والمملوكة قبله وقبله جمع قيل يعني كعبلي اي قلنا يا يثرب واهيه
 وانذروا اوجع قيل الذي هو جمع قبله معنى جاعلت او مصدر عني مبالغة كقوله وهو قرآن نافع وابن عامر
 هو على الوجوه حال من كل وانما جاز ذلك الجهر بما كانوا يؤمنون الماسبق عليهم الفضا بالكلية لان قضاء الله
 استثناء من اعم الاحوال اي لا يؤمنون في حال الاحوال شية الله ايمانهم وقيل منقطع وهو محجة واحدة على الغيبة
 ولكن اكثرهم يخفون انهم لو انا كل به لا يؤمنوا فيقولون بالله جدا بما انهم على لا يشعرون ولذا لنا سند
 الحديث الى اكثرهم مع ان عطف بعضهم او لان اكثر المسلمين يخفون انهم لا يؤمنون ففتنوا نزول الآية طعنا فيهم
 وكذا جعلنا لكل شيء قدرا اي كما جعلنا ذلك قدرا جعلنا لكل شيء سبقا وعدا وهو دليل على ان عداء الكفرة
 للانبياء يفعل الله وخلقته شياطين الانس والجن فرقة الفريقين وهو يدل من عدوا او اول معنى جعلنا
 معولها الثاني وكل شئ خلق بعد او جاز ان يوجب بعضهم البعض يوسوس شياطين الجن والشياطين للانس وبعض
 الجن لبعض وبعض الانس لبعض اخرت القول الى ابطال المتوجه من زجره اذا زينه عز ورا معقول له اي
 مصدر في موضع الحال ولو انهم ما صلوا اي ما فعلوا ذلك يعني عاراة الانبياء واجل الزجر فاجب
 ان يكون الضمير للاجاء انا ان عرفوا وانعروا وهو ايضا دليل على المضترية فذمهم وما يفتنون وكفرهم ولشعري

الجهل

لا لا المصير والضمير
 وهو واحد الى قيل ان
 وسوسه الشياطين افشدة
 الكفار

الجهل

من الميطل وغيره فقول انبيى وحكما حانته ويحتمل بكسه ويحتمل بفتح من كما ان لا يوصف به غير العادل وهو الذي
 اتر اليكم الكتاب القرآن المجيد متفصلة شيئا فيه الحق والباطل بحيث نفي الغلط والالتباس وفيه شبه على ان القرآن
 باجازه وتقرير نعين عن غايز الايات والذين اتيناهم الكتاب يعلمون انه منزل من ربك بالحق تاكيد لذلك لا يجهل
 على ان القرآن حق منزل من عند الله يعلم اهل الكتاب به لتصديقه ما عهدهم مع انه على علم بما ركبهم ولم
 يخاطب على اعم وانما وصف جميعهم بالعلم لان اكثرهم يعلمون ومن لم يعلم فهو منكم منهم اذنى تأمل وقبل المراد
 اهل الكتاب وقرآن عامر وحض من حاجم تترى التشديد فلا يكون من المؤمنين في انهم يعلمون ذلك وفيه
 منزل نحو ذلك وهم وكفرهم به فيكون من باب التوبيخ كقوله ولا تكن من المشركين او خطاب الرسول صلى الله عليه
 وسلم بخطاب لامة وقبل الخطاب لكل احد على حق ان الاله لما تعاضدت على تحته فلا ينبغي لاحد ان يعز في
 فقلت كلمات ربك بلغت الغاية اخياره وحكامه ومواعيد صدقا في الاختان والمواعيد وعده في الاضحية
 والاحكام ونصحا بمحتمل القبول والحال والمفعول لا لا شئ لانه لا احد يدرك شيئا منها بما هو اصدق في
 او لا اشد ان يحجزها شيئا اذ انما كافيها للتوردة على ان المراد بها القرآن فيكون ضافا لها من الله بالحفظ كونه
 نع وانه لما فعلون او لا ينبغي ولا كتاب بعد ما فيفسخا ويبدل احكامها وقول الكافرين ويعقوب كلمة ربك اي
 ما يتكلم به او القرآن وهو الصحيح لما يقولون العالم بما يفترون فلا يعلمهم وان ظلم اكثر من في الارض والكتاب
 يريد الكفار او الخيال او شئ من الهوى وقبل الاضحية بكونك عن سبيل الله عن الطريق الموصل اليه فان افساد
 في ايام الامم لا يبرأ الا بواجبه فلا ان يفتنوا الا الظن وهو طعنهم ان آباءهم كانوا على الحق واجل الاضحية فارتهم
 افساد فان الظن يطلق على ما يخالط العلم وان هم لا يخفون يكذبون على الله فيما ينسبون اليه كاختار الاله
 وجعل عباده الانبياء وصلة اليه وتحليل المشية وتجبره البعيا ويقدرون انهم على شئ وحضه ما يقال على
 ظن وتخمين ان ربك هو اعلم من يضل عن سبيله وهو اعلم بالمضلين اي اعلم بالفريقين ومن موصولة او شئ
 في محل النسب بفعل اذ عليه اعلم لانه فان فعل لا ينصب الظاهر في مثل ذلك واستغفرتة من موعده بالانبياء والضمير
 بضل والجملة معلق عنها الفعل المقتدر وقرى فيضل اي يضل الله فيكون من مسبوقة بالفعل المقتدر ومبررة
 باضافة اعلم اليها اي اعلم المضلين من قوله من يضل الله او من اضلته اذا وجدته ضالا والضمير في اعلم بكثرة
 واحاطته بالوجوه التي يمكن تعلوق العلم بها ولزومه وكونه بالانبياء بالضمير كقوله ان الله عليه مسبح
 انكار اتباع المضلين الذين يجربون الحلال والمعنى كلوا ما ذكر اسم الله على ذبحه كما ذكر على النبي

اوقات خفف الله ان كنتم باياته مؤمنين فان الايمان بها يقتضي استباحة ما احل الله واجتناب ما حرم وما لكم الا
تاكلوا مما ذكر اسم الله عليه واي عرض لكم في ان تخمروا عن اكله وما منعكم عنه وقد فصل لكم ما حرم عليكم مما
يجوز قوله حرمت عليكم الميتة وقرا ان كثير من عامر وابوعمر وفصل على النساء الميعول وانما منعكم
وحصر حرم على النساء لما اضطررتم اليه ما حرم عليكم فانه ايضا حلال وان كثيرا يصلون تحلل الحرام
وتحريم الحلال قراء الكوفيين نعم النساء والباقيات ففتح ما هو انهم يعبرون بتسليمهم من حرم على دليل جديد
العلم ان ذلك هو اعلم بالمعنيين المتجاوزين الحق الى الباطل والحلال الى الحرام ودرر ظاهر الاتم وباطنة
ما يمكن وما يشتر او بالجارح وما بالقلب وقيل انما في الحوائت واتخاذ الامانة ان الذين يكسبون الاتم
يسترزون بما كانوا يفعلون يكسبون ولا تاكلوا ما لم يذكر اسم الله عليه طاهر غير مضر وان النسبة عزرا او شيئا
وايه ذهب داود بن احمد مثله وقال مالك والشافعي رحمه الله صلى الله عليه وسلم ذبحه المسلم لئلا
وان لم يذكر اسم الله عليه وفرق ابو حنيفة بين العبد والنسيان والكلو بالنية او ما ذكره عرايم الله عليه قوله
وانه ليس في اهل اهل الله به واليه وما يجوز ان يكون للكل الذي دل عليه لا تاكلوا وان النسيان
ليكون لموسوسون الى اوليائهم من الكفار ليجازوا في قلوبهم تاكلوا ما حلت انتم وجازواكم وذكروا ما قبل الله
وهو يوثق اننا ويرا بالنية وان اطلقوا في استخلاص اخر ما كنتم مشركون فان من ترك طاعة الله في طاعة غيره
اتبعه في ذنبه فقد اشرك وانما حسن خفف الله فيه لان الشرع بلفظ الماضي ومن كان ميتا فاجنباه وجعلنا الله
توترا يمشي في النار مثل من هذه الله وانقذه من الضلال وجعل له من الحج والادب انما يماضي في الدنيا فغيره
الحق والباطل والحق والمبطل وقرا منع ويقتوب ميتا على الاصل من مثله صفته وهو ميتا في الكلمات وقوله
يجاز منها حال من المستكن في الظرف لاسن الله في مثله للفصل وهو مثل من بقي على الضلال لا يغيرها بما كان كذلك
ربن المؤمن باياته من المكارم ما كانوا يعملون والاية نزلت في حجة والي جعل وقيل في عرا وعرا وعرا وعرا وعرا وعرا
في كل قرية اكار بمجرىها ايكرها اي فلما جعلنا في مكة اكار بمجرىها ايكرها اي فلما جعلنا في مكة اكار بمجرىها ايكرها
فيها وجعلنا معنى سترها ومعناها اكار بمجرىها ايكرها اي فلما جعلنا في مكة اكار بمجرىها ايكرها اي فلما جعلنا في مكة
يكون مصداقا اليه ان قسرا جعل بالفتن وانما الفضل اذا ضعف جاز في افراد والطائفة والذكر في اكر بمجرىها
وتخصيص اكار بمجرىها ايكرها اي فلما جعلنا في مكة اكار بمجرىها ايكرها اي فلما جعلنا في مكة اكار بمجرىها
ذلك واداءهم اي فلما جعلنا في مكة اكار بمجرىها ايكرها اي فلما جعلنا في مكة اكار بمجرىها ايكرها اي فلما جعلنا في مكة

عن عامر

والله

شأنهم لعلك انبها

نراحتنا بني عبد مناف في الشرف فحازوا كثر مني من قائلوا اني بنو حنيفة والله لا نرضى به ولا نرضه
ابن الهان يا بني حنيفة فحازوا كثر مني من قائلوا اني بنو حنيفة والله لا نرضى به ولا نرضه
بالنسب والمال وانما هي بفضائل نسائه تخص الله بها من يشاء من عبادي يحبني ربنا الله من علم الله يصالح
ها وهو اعلم بالمكان الذي يصنعها وقرا ان كثير من خصص عن عامر رسالته سيصيب الذين اخرجوا من اهل مكة
حفاة بعد كيدهم عند الله يوم القيمة وقيل قد يرون من عند الله وعذاب شديد بما كانوا يفعلون بسبب كرمهم او جزاء
على كرمهم فمن يرد الله ان يهديه يسهل طريق الحق ويوفقه للامان فيشرح صدره للايمان او يضيغ فيه بما له
هو كناية من جعل الخير قايمة للحق معناه المحلولة فيها مصفاة عما ينه ويأفيه وايه اشار بقوله صلى الله عليه وسلم
حين سئل عنه فقال نور ينفقه الله في قلب المؤمن فيشرح له ويضغ فقالوا هل ذلك اشارة تعرف بها فقال انهم
لما نالوا في دار الخلود والتجاو عن دار الغرور والاستعداد للثواب قبل بركة له ومن يرد ان يصلي بغير صلاة
خرجا بحيث يوش من قول الحق فلا بد من الايمان وقرا ان كثير من ضيقا بالانقياد وانما عجزوا وادبوهم عن عاصم
بالكرامات شديدا الضيق والباقيون بالفرح وصفنا بالمصدق كما ما تصدق في السماء شفه ما لغة وضيق صدره من
يزاوان لا يقدر عليه فان صعود السماء مثل فيما يجد عن الاستطاعة وشبه به على ان الايمان يتبع منه كاتبع منه
الصعود وقيل معناه كما ما يصعد الى السماء سقوا عن الحق وسقوا الى الحرب منه واصل يتصدق بصدق وهذا
قري به وقرا ان كثير من تصدقوا بصدق عاصم يصعد بمعنى يصعد كذلك اي كاتبع بصدق صدره وبعد فله عن الحق
يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون يجعل العذاب والخذلان عليهم موضع الظاهر موضع الغم للتعديل وهذا
اشارة الى الايمان الذي جاء به القرآن او الى الاسلام او الى ما سقوا من التوفيق والخذلان صراطا ربك الطريق
الذي ارضا وعادته وطريقه الذي انصته حكته مستقيما لا عوج فيه او عادا لا مطر وادومها الوكدة كقوله
وهو الحق مصدقا او متعبدا والعامل فيها فيه الاشارة قد فصلنا الايات لقوم يتذكرون فيقولون ان القادوس الله
وان كل ما يحدث من خير او شر فهو بقضائه وخلقه والله اعلم بالعباد حكم عاد بها يفعلهم دار التلذذ
دار الله اضاف الجنة الى الجنة تعظيما لها او دار السلا من المكاره لودارتهم فيها سلا من عذابهم وقضائه
او خير لهم عند الله لا يعلل فيها غيرهم وهو يهديهم مواليهم وما كانوا يعملون بسبب اعلمهم ومنهم من لم يزلوا
فيقولوا الله الله بهم ويوعظهم جميعا انصب باضار اذكرا وتقولوا الضمير من يجسر من الغفيل وقرا عن
عن عامر وروى عن يعقوب بالياء يا معشر الجن يعني الشياطين قد استكثرتم من الايام اي من احوالهم واصلهم

كفر من رها ان يضرب لا شئ
يستعان الى غاية فستعان
التشبيه في الاستعداد لان التي
تحل من السابق لا حاله

فيشع له

بها طريق ربك وعادته
والخذلان مستقيما عادلا
اعوجاج فيه

او منهم بان جعلتهم اشيا علمت بغيرهم كقولهم استكثر الامر من الجنود وقال اوليا فهم من الامر الذين اطاعوا
 وتنا استمع بعضنا بعضا اي استمع الامر بالجن بان دلوهم على افعول وما يتوصل به اليها والجن بلا فاعل
 بان اطاعوه وحصلوا امر وهو قيل استمع الامر بهم انهم يعزونه ونهيم في المفا وز وعدا الخاف و
 استمعهم بالامر اعترافهم بانهم يتدرون على احوالهم ويطلعنا اجنا الذي اخطت ان اي البعث وهو اعتراف
 باخطوا من طاعة الشيطان واتباع الهوى وكذب البعث وتحت على حالهم قال اننا زمتوكم ترككم او ذواتكم
 حالدين فيها حال واعمال فيها مشاكر ان جعل مصدر او معنى الاضافة ان جعل كانا الاما شاء الله الاما وفات الحق
 يغفلون فيها من النار الى الزمير وقيل الاما شاء الله قبل الدخول كانه قيل لنا مشاكر ابا الاما املاكم ان رباك
 حكيم في افعاله علمنا ما حال اقلين واحوالهم وكذلك على بعض الطالبين بعضا تكل بعضهم اي بعضا يتصل بعضهم
 بعضا فيقومهم او اوليا بعض وقرباءهم في العذاب كما كانوا في الدنيا اكانوا يفسون من الكفر والمعاصي يا معتز
 الجن والانس اذ انكم رسلناكم الرسل من الامر خاصة لكن لما جمعوا مع الجن في الخطاب خرج ذلك ونظيره يخرج منها
 القلول والمرجان والمزج من الملح دون العذب وتعلق بظاهر قوله وقالوا تعبت في كل من اقلين رسل
 من جنهم وقيل الرسل من الجن رسل الرسل اليهم لقوله ولما اتوا قومهم فذروهم في قصورهم عليهم اياي وينذرونكم لعناء
 بوعكم هذا يعني بوعهم فاعلموا بانهم هذا على انفسنا بالجر والخصيان وهو اعترافهم بالكفر واستيغار العذاب
 وعجزهم الخلو في الدنيا ويهدوا على انفسهم انهم كانوا كفارين فذكرهم على سوء نظرتهم وخطا رايهم فانهم اعترفوا بالحق
 الذنوبية والذات الخفية وعرضوا عن الاخرة بالكلية حتى كان عاقبة امرهم ان اضطرروا الى الشهادة على انفسهم
 بالكفر والاستسلام للعذاب المخلد فذكر الشايعين من مشركيهم ذلك اشارة الى ارسال الرسل وهو حجة تدعوهم
 اي الامر ذلك ان لم يكن ذلك القرى بظلمهم واهلها عاقلون تعليل الحكم وان مصدره يتخفف من التثنية اي
 المعز ذلك تنقاه كون رباك اوليات الشان لم يكن رباك مهلكا اهل القرى بسبب ظلم فعلهم او ملتبس بظلم او
 ظالما وهم عاقلون لم يثبتوا برسول او بدل من ذلك وكلمة الكافرين درجات مراتب متاعلم من اعلمهم ومن
 خرافا ومن اهلها او ما ركبها على اهلها فحق عليه على افرادهما فيحق به من ثواب وعقاب وقربان عاير
 باثناء على تعليل الخطاب على الضمة وركب العنق عن العباد والعبادة والرحمة يرحم عليهم ما تكلف تكليفه عليهم
 على المعاصي وفيه تنبيه على ان ما سبق ذكره من ارسال الرسل لم ينعف بل لزمه على العباد واسمى بالعباد وهو قوله
 ان شيا يذهبكم اي ما به اليكم حاجة ان يباينهم بها العصاة ويتخلف من بعدكم ما يشاء من الخلق كما انشأكم

في خشم من قسورهم وتطاردكم
 شتار كفر الكفار من عصاة
 فانهم فرشتهم الله ان شاء
 بهم وان شاء عظم اولين
 خاص

من درية فورا خبرن اي قربا بعد ذلك كقوله انما نرعدون من البعث واحواله لايت لاحالة
 وانتم بغيرين طائفة به فلما نور اعلوا على كبريكم على غايه تمكثكم واستطاعتكم يقال لكم مكانة اذا فكن العلم
 او على حبكم وجهكم التي انتم عليها من قولهم مكان وكافة وكفاة وقفاة وقرا ابو بكر عن عامر مكانا كنتم بالجمع
 في كل القرآن وهو امر متعدد والمعنى انتم على كبريكم وعداوتكم اي عايل ما كنتم عليه من المصاهرة والشاف على الملوك
 وانتم يدبجعة الامر بالقرى في العبد كان المهتر يدبجعه مجعلا عليه مجعلا بالامر على انفسه اليه وتجلد
 بان المهتر لا ياتي منه الا الشن كما لما نوريه الذي لا يغير ان يفتي عنه فسوف يحلون من يكون عاقبة الدار
 ان جعل من استقامته معنى انما يكون له العاقبة الحسنى التي خلق الله لها هذه الدار فكلها الرفع وتصل العلم
 متعلق عنه وان جعلت خبرية فالصيب يتعلون اي سوف يعرفون الذي يكون له العاقبة وفيه مع الامداد
 انصاف في المقال وحسن الادب وتبيين على فوق المذمومة بحق وفرا حرة والكسائي هنا وفي القصص ابا
 لا يثابته عاقبة عرجي في افعاله الطالبون وضع الطالبين موضع الكافرين لانه اعم واكثر فائدة وقيل
 اي مشركوا العرب لانه ما اذن خلق من الحوت والاعوان نصيبا افعالا هذا الله يرحمهم وهذا الشرك انما كانا كذا
 فلا يصل الى الله وما كان به فهو يصل الى شركائهم روى انهم كانوا يفتنون شيئا من حوت وساج شبه
 يصرفون الى الضيفان والمساكين وشبانهم لا يهتم وينفون على يدتيها ويذبحون عذها ثم ان راوا ما عتق
 لله انك بدلوهم بالاهنهم وان راوا بالاهنهم انك تركوهم فاجابا لاهنهم وفي قوله ما اذن انبىه على فطما
 فانهم اشركوا الخاف في خلقه حاد الاقصد على شيء ثم يحق اليه بان جعلوا الزاكي له وفي قوله يرحمهم تنبيه على
 ان ذلك ما اخبروه لم يامرهم الله به وقرا الكسائي بالفتح في الموضوعين وهو اخبره فيه ووجدنا الكسائي ايضا كالنوذ
 ساء ما يحلون حكمهم هذا وكذلك وشل ذلك الخزيين في قسمة القربات زين الكثيرين المشركين قل اولادهم
 بالاولاد وخرهم لاهنهم شركاء وهم من الجن او من الشدة وهو فاعل زين وقرا ابن عامر زين على ان الشدة
 الذي هو اقل من نصيب الاولاد وخر الشركاء باضافة اقل اليه تنصيصا لاهنهم مع قوله وهو ضعف في القرية
 معدود من ضرورات الشرك قوله فمن ينجيها من شدة نزع القلوب او من افراده وقري البناء للفعول وجرادهم
 ورفع شركائهم بالامر فصل دل عليه زين ليدروهم يهلكهم بالاعواء وليست عليهم عليهم ويخططوا عليهم ما
 كانوا عليه من دين استعملوا وجب عليهم ان ينجيوا به والامر لتعليل ان كان القرين من الشياطين والعاية
 ان كان من الشدة او انشاء الله ما فعلوا ما فعل المشركون ما زين لهم والشركاء القرين او والعرقان جميع ذلك

ان كان من معنى اي فاعله الرفع
 وان كان من معنى لذي محمد
 وعاقبة الدار لعاقبة الحسنى
 الله هذه الدار فدا وسووي

الرجح الطفق البزار
 المتجر الرمح الشنق الا
 القصير

ان ابن عباس وعائشة استدلوا بهذه الآية على ان عليا لم يزل في الجحيم واليهال لان سقوطه وان ما عدا ذلك المذكور
 من ادعى التهم المحمودة فعليه الدلالة وقال بعض فقهاء رافعة تولد على تحريم الخلفه قوله واليهال واليهال واليهال واليهال
 به انه على خلفتها بالركوب والركوب على خلفتها لا ينافي غير ما هو غلط كانه لا ينافي في تعقيب النبي بما يقصده من غالبها ان لا
 يمتنع من ذلك أصلا هذا وكونها رقيقة ومركوبة لا ينافي في حملها كافر الابل فان الاسير حاصلان فيها مع حل حملها
 فصل بين بعض المحدثين والفقهاء في هذه المسألة والاول انه منصوص في الجحيم
 بينه قلت قد وقع
 اخبرني من المحدثين ذلك ان الله عز وجل من على عباده بانفسه الا نكاح ما بينهم وبابا حرم بالاحتياط بالاحتياط
 بها تاكيد وتشديد التحليل والاعتراضات

لا للتوكيد ف

اخره في التحليل اهل البيت به صفة له من جهة واحدة واجتمع على اسم الضم فمما لا ينفك في الفسق ويجوز ان يكون
 مضافا لمفعول له من اهل البيت وهو عطف على كون والمتكبر فيه ارجع الى ارجع اليه المتكبر فيكون من اهل البيت
 وعنه من الضميمة التي تاتي على ذلك خبرنا على مصطلحنا وكما عرفت قد اوردنا فان ذلك عندنا راجع الى ما يوافقه
 والانه محكمة لانها تدل على انه لم يجد فيها اوجه الى تلك الغاية محرمات اخرى وذلك لانها في ورود التحريم في شيء
 آخر فلا يصح الاستدلال بها على صحة الكتاب بخبر الواحد ولا على جلي الاشياء غيرها فلو لم يستحب على الذين هادوا
 حرمنا كل شيء طهرنا كل ما له اصبح كالابل والشيء والطير وقيل كل الذي طهرنا في محظوبه واما في غير محظوبها
 ولعل المتكبرين انهم لم يوافقوا في ابقائه فيهم فلو لم يوافقوا في ابقائه فيهم فلو لم يوافقوا في ابقائه فيهم فلو لم يوافقوا في ابقائه فيهم

وانه قد وجد كذا
 وعنه من الضميمة
 لا احد الا كذا وكذا
 اوجه الى الخ

الذي في قوله تعالى
 بل وانعام
 الفرس والحمير
 الكرش والامعاء
 ان بالاي حذره ورواها في
 في قوله تعالى
 فلو لم يوافقوا في ابقائه فيهم فلو لم يوافقوا في ابقائه فيهم فلو لم يوافقوا في ابقائه فيهم فلو لم يوافقوا في ابقائه فيهم

لا الاعتذار عن هذه القبايح ما رآه الله اباها منهم حتى يجهنم بهم به دليله المعتمدة وتوابع ذلك قوله كذا كذا
 الذين من قبلهم اي مثل هذا التكذيب لك في ان الله منع من الشرك ولم يحرم ما حرموا فثبت من قبلهم انزل وعطف
 آباؤنا على الضمير في شركنا من غير تأكيد للفصل بل حتى اذنا بانفسنا الذي اشرنا عليهم فكذبهم فلو لم يوافقوا في ابقائه فيهم
 من امر معلوم يصح الاحتجاج به على انهم لم يوافقوا في ابقائه فيهم فلو لم يوافقوا في ابقائه فيهم فلو لم يوافقوا في ابقائه فيهم
 الى الظن وان اثمهم المأخوذون تكذبون على الله وفيه دليل على منع من اتباع الظن متى في الاستدلال وفعل
 ذلك حيث يعارضه فاطع ان الآية فيه دلالة على النهي الواضحة التي تلزم غاية المنفعة والوقوع
 على الامتثال والالتزام بها فصح دعواه وهي انهم لم يوافقوا في ابقائه فيهم فلو لم يوافقوا في ابقائه فيهم فلو لم يوافقوا في ابقائه فيهم
 فلو لم يوافقوا في ابقائه فيهم فلو لم يوافقوا في ابقائه فيهم فلو لم يوافقوا في ابقائه فيهم فلو لم يوافقوا في ابقائه فيهم

ارتابهم

وحلم اسم فعل انصرف عند اهل الحجاز وقيل نوت وجمع عند بني قيس واصله عند المصنفين حاله من ان كان
 اذا قصد حذف الماثل لتقديره ان يكون في الذكر فانه الماثل وعند الكوفيين حل او تحذف الحذف بالماثل
 الى الذكر وهو بعيد لان حل لا دخل الاخر ويكون منعيا كافي في الآية ولا نكاح قوله هلم النساء الذين يشهدون
 ان الله حرم هذا يعني قد وقع فيه استحرامهم للزمن المحرم ويظهر بانفسهم من انفسهم فلو لم يوافقوا في ابقائه فيهم
 لهم من قبلهم ولذلك قد اشتهر بالاحسان ووصفهم بما يقتضيه العرف بهم فان شهدوا فانه يشهدون
 فلو قصد قصر فيه وبين لهم فساد فان تسليمهم موافقة لهم في الشهادة الباطلة ولا يتبع اهلنا الذين كانوا
 ما باننا في موضع المظهر موضع المصغر للدلالة على ان نكاح ما لا يباع في بيع الهوى لا غير ان منع المحرم لا يكون الا
 صفة قباها والذين لا يؤمنون بالآخرة كعبدة الاوثان وهم بنوهم بعد ان يحولوا لم يردوا وانما قالوا انهم
 من النعالي واصله ان يقول من كان في جليل كان في فعل فاشيع في النعم انما اقول ما حرموا منكم صلو
 بانل وما يحل التحريم والمسددة ويجوز ان يكون استعانة منصوبة بحرمه والحل مفعول انك لا تفتي في
 اي شيء حرموا عليكم متعلقه بحرمه او انك لا تشركوا به اي لا تشركوا بربكم بصلح عطف عليه ولا ينفك تعليق
 الفعل المتعربا بحرف فان التحريم باعتبار الماثل يرجع الى اشدادها ومن جعل ان ناصبه فجعلها التصديق على ان
 لا غير او بالبدل من ما ومن عاينه المحذوف على ان لا يردوا والحق في الدين والاداء او لرفع على تقدير المتكلم ان لا
 تشركوا او المحرم ان تشركوا شيئا يحل المصدر والمفعول والاولان احسانا في احسانها احسانا وضعه
 موضع انهم عن النساء البهائم للاحقة والدلالة على ان ترك النساء في شأنها غير كمال ولا ينافي في انفسها
 او لا تكون اولاد من اجل فقر ومن خشية قوله خيبة امل في حق من زكهم وانما هم مع موجبة ما كانوا
 يفعلون لاجله واحتجاج عليه ولا تقربوا الفواحش كما بالذنوب او لا تزاها ما ظهر منها وما بطن بدل منه وقيل
 قوله ظاهر لانه وباطنه ولا يقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق كالفرد وقيل المراد ورجح المحسن ذلك ما اشار
 اليه ذكره فلو لم يوافقوا في ابقائه فيهم فلو لم يوافقوا في ابقائه فيهم فلو لم يوافقوا في ابقائه فيهم فلو لم يوافقوا في ابقائه فيهم
 على حسن الامانة التي هي احسن ما يقال له كتحفته وتبين حتى يلحق اشك في بصيرة الناطق وهو جمع من كلمة
 وانهم او غيرهم فاحذر وقيل في ذلك وانما الكليل والميران ما يقتضيه ما قبله في الشبهة لا كلف مشا
 الا وبقاها لا ياتى بها ولا يصبر عليها وذكره بحسب امره ان افعال الخويع غير محليكم باي حكم وما اوردوه
 حكم وما اهلهم في حكمه بخبرها فاحذر ما فيه ولو كان في ذلك ولو كان القول له او عليه من ذوي حكم وعندهم الله

لان مراعاة التقدير فيها احوال
 لا زيادة فيه ولا نقصان ما فيه
 بل يخرج الوصف وان ما اوردوه

وكان
 فلو لم يوافقوا في ابقائه فيهم فلو لم يوافقوا في ابقائه فيهم فلو لم يوافقوا في ابقائه فيهم فلو لم يوافقوا في ابقائه فيهم

أو أن ينفذ ما عهد إليكم من ملازمة العدل وزيارة أسرار الشريعة ولكم وصيكم به لعلكم تذكرون تعظون به وتعلمون
 وأنكم تذكرون تخفف الذنوب التي وقع إذا كان ما شاء وأبداً فون بتدبيرها وأن هذا صراطي مستقيماً لا شأ
 فيه إلا ذكر في التوبة فأنها ما سرها في أنباتنا لتوحيد التوبة وبيان الشهادة وقراحة والكسائي إن بالكسر على
 الاستيفاء وابن عامر ويقوم بالفتح والتخفيف والافقون مشددة بقديماً اللزوم على أنه عليه لقوله فاشعروا
 وقرأ ابن عامر صراطي مستقيماً والياء وقرأ هذا صراطي مستقيماً والسبل المراد بالانحطاط والفرق
 الشافعية للهوى فان تنقضي الحجة واحد وتنقضي الهوى متوحد لا خلافاً في الطباع والحدادات فعرفتم بكم بكم
 وتزليكم عن سبيله الذي هو اتباع الوحي واقتفاء الدخان ولكم اتباع وصيكم به لعلكم تتقون الضلال والفرق
 عن الحق فخرنا صراطنا على كتاب عطف على وصيكم وتم للتراخي في الأخبار والتفاوت في الزمة كأنه قيل ذلكم وصيكم به
 قدما ومن شأنا أعظم من ذلك أنا ابتنا صراطنا على الكتاب تمام الكرامة والمنة على الذي أحسن على من أحسن الصابرة وتوب
 ان فرى على الذين أحسنوا أو على الذي أحسن بليغته وهو موسى وأما على أحسنه أي إجاره من العلم والشرايع
 أي زيادة على علمه إنما له وقرى بالرفع على أنه خير من الذي هو أحسن أي على الذين أحسنوا أو على الوجه الذي أحسن
 ما يكون عليه الكتب وقصيلة لكل شيء وبنا بانهصلة لكل ما يحتاج إليه في الدين وهو عطف على أننا وضعنا على
 العدل والحال والمصدر وهدي ورجعه لعلهم لعل أي أرسلنا لعلهم يسمعون أي بلفظه الجلاء وهذا كتاب
 يعني القرآن أنزلناه وما أنزلنا كثيراً فأنفع فأنفع وأقول لعلكم ترجون بواسطة اتباعه وهو العمل بما فيه أن تنهوا
 كرامته أن تنهوا على الله إنما أنزل الكتاب على طائفتين من خلقنا اليهود والنصارى وعلل الاختصاص في أنزلنا
 الباقي المشهور من الكتب السماوية لو يكن غيركم منكم وإن كنا وان هي الحنفية ولذلك رطلت الامم والفارسية خجراً
 أي وأنه كنا من نور أسهم قرآنهم لعلهم لا يندري ما هي ولا تعرفوها أو يقولوا عطف على الأول لو أنزل علينا
 الكتاب لكانا أهدي منهم لحق إذ هاتنا ونفانها لعلنا ولذلك نلقينا فنو من العلم كالفصص والاشعار
 العطف على أننا أميون فقد جاءكم من ربكم حجة واضحة تعرفونها وهدي ورجعه لمن تأمل به وعلم به من الظلم
 من كذب بآيات الله بعد أن عرف صحفها أو يفتن من معرفتها وصدت أعرض وصدها فصل فاضل سبحانه والذين
 يصدون عن آياتنا سوء العذاب شدته ما كانوا يصدون بأعراضهم أو صدهم هل يظنون أي ما ينظرون ويحسبون
 مكة وهم ما كانوا منتظرين لذلك ولكن لما كان لهم الحق المنتظرين شبهوا بالمنتظرين لئلا تأنيهم الملائكة بلهيك
 الموت والعذاب وقرأهم والكسائي ما يابها وفي الأصل أي في ذلك أي أمره بالعذاب أو كلاً به يعني آيات الغيبة

روى ابن عباس رضي الله عنهما
 أن هذا صراطي مستقيماً
 هو صراط الله الذي لا يغيره
 وهذا صراط ربكم

على علم الكتاب

فأن من ورثهم خالفين على أن
 نعمت ولا يستهم عن قرآنهم

والله أن الكلى لقوله أو في بعض آيات ربك يعني أسرار الشريعة وعن حذيفة والبراء عازب كنا نذكر الشريعة أو
 الشريعة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إننا نذكر الشريعة فأننا نذكر الشريعة فأننا نذكر الشريعة فأننا نذكر الشريعة
 الدخان وادية الأرض وخسفاً بالشرق وخسفاً بالمغرب وخسفاً بجزيرة العرب والدجال وطلوع الشمس من
 مغربها واجوج وما جوج ونزول عيسى وما يخرج من عدن يوم القيامة ربك لا يسمع نفساً إلا ما بها كذا
 أذهار الأبرياء والأيمان برهاني وقرى نفع بالناس لأمانة الأيمان أي في غير الموت فمكة أنت من قبل الله نفساً
 أو كسبت أي ما فيها خير عطف على أنت والمعنى أنه لا يسمع الأيمان ح نفساً غير مقدمة إيمانها أو مقدمة إيمانها غير
 كاسية أي ما فيها خير وهو ليل من ليل الأيمان المحرر عن العزل والمعتبر بخصيص هذا الحكم بذلك اليوم وحل التوبة
 على شرائط النفع بأحد الأمرين على معنى لا يسمع نفساً طاعتها إيمانها والعطف على لو كان معنى نفساً إيمانها الذي
 أحسنه ج وأن كسبت فيه خيراً قل انتظروا أنا منتظرون وعيد لهم أي انتظروا أحدنا فأننا منتظرون له وحل التوبة
 عليكم القول أن الذين فرغوا بهم بدوه فأنما بعضكم وكروا بعضاً فأنتم قوافيه فالنتيجة على الله عليه وسلم أنكرت
 اليهود على إحدى وسعين فرقة كلها في المداوية الواحدة وأقرت النصارى على اثنين وسعين فرقة كلها في المداوية
 الواحدة وأقرت قافى على ثلث وسعين كلها في المداوية الواحدة وقراحة والكسائي هاتوا في الروم فأنزلوا أي بأمر
 وكانوا يتبعوا فرقاً يشيع كل فرقة لما كانت منهم في أي من السؤال عنهم وعن نفرهم ومن عقابهم أو أنت برؤسهم
 وقيل هو يهيم عن المعصية وهو مشوخ بانه الشفاء أما أمرهم إلى الله يتولوا جبراهيم ثم يبينهم ما كانوا يفعلون العقاب
 من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها أي عشر حسنات أمثالها فضلهم الله وقرأ يعقوب فله عشر أمثالها
 بالرفع على الوصف وهذا أقل ما وعد من الامتداد وقراحة الورد بسعين وسبعائة وبغير حساب ولذلك قيل
 المراد بالفضل الكثير دون العدد ومن جاد بالسنة فلا يجزي إلا مثلهما فنية للعدل وهم لا يظنون بقدر الثواب وزاد
 العقاب فلأن هذا في ربي إلى صراط مستقيم بالوجه والمراد أنها نصب من الحجج دليلاً على صراط المستقيم
 صراط لقوله ويجعلكم صراطاً مستقيماً أو يقول العدل لعل عليه الملقون فمكة قيل من قام كيد من ساد وهو بلغ من
 المستقيم باعتبار الزينة والمستقيم باعتبار الصيغة وقرأ ابن عامر وعاصم وحكة والكسائي فمكة على الله مصدر فمكة
 وكان قياسه فمكة ما كوش فاعل لا على فعله كالباقية أجمع عطف على بيان كيداً حيفاً على من أجمعهم وما كان
 من الشكرين عطف عليه فلأن صلواتي وشكرى جاد في كلها أو قرباني أو محبي ومحبائي وما أنا عليه في جوتي و
 أموت عليه من الأيمان والطاعة أو طاعات الحيوة والخلوات المضافة إلى المات كالوصية والندب والحيوة والمات

بوجه تديروا فرقة تديروا
 اعني ق

اعتصموا وقرانهم وبجباى باسكان الماء لجرأه للوصل بحرى الوصف لله رب العالمين لا شريك له خالصة لا شريك
 فيها غير ذلك القول والاطلاص لا شريك وانا اول المسلمين بان اسلم كل من يقدر على اسلمته قل اعرف الله اعرفى
 فاشركه في عبادتي وهو جواب عن دعائهم له الى عبادة الهتهم وهو ذلك كل من حال في موقع الهة لا تكا رواليد
 له اي وكل ما سواه من يوسى على الاصلح للربوبية ولا يكسب كل من يوسى على الاصلح فلا ينعى في ابتغاء رب غيره ما اتم عليه
 من ذلك ولا يتردد وازدء ويزد اهرى جواب عن قولهم انجوا سبلنا وانجول خطابا لهم في انهم لم يجعلوا لله قوة فيكم
 باقتضائه في مختلفون بغير انهم من البقي وغير الحق من المبطول وهو الذي جعلكم حلالا في الارض فخلت بعضكم
 بعضا او طغاة الله في ارضه تنصرفون فيها على ان الخطاب عام او طغاة الامم الشائعة على ان الخطاب للمؤمنين
 ورفع بعضكم فوق بعض درجات في الشرف والعق ليلوكم فيما ائتكم من الجاه والمال ان ربك سريع العقاب لان
 ما هو ات قريب اوله لا يبرح اذا اراده وانه لا يغور رجب وصف العقاب ولو يصفه الى نفسه ووصف ذاته
 بالحقرة وعظم اليه الوصف بالرحمة والى ببناء المناقفة والذم المؤكدة فيها على انه تعالى يغور بالذات معاقب
 بالعرض كبر الرحمة مبالغ فيها قليل العقوبة مبالغ فيها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اتمت على سورة
 الطعارة حلة واحدة ينفعها سبعون الف ملك لهم رجل بالقبيح والوحيد فمن قرأ الانعام صلى عليه وانصرف
 له اولئك السبعون الف ملك بعده كل آية من سورته الانعام نورا وليلة ثم الريح الموقل من التفسير في القرآ
 من شهر ربيع الآخر سنة ثمانين والف من الهجرة النبوية
 على هاجها الف الف المشاء و
 المتبعة

اقول نفس اثمك يا اثم نفس اخرى

الرجل يفتح الزاوي اجم الصوت

فانقطعوا ايمانهم فلهذا الذي يجب به القطع ربح ديننا لئلا يتركوا الحشر اثم من الحشر في مالك
 الا ان المقطع عندهم هو المسيح وعندهنا اصول الا حايق ترك الايمان كان في اخر الاية الثانية تقطع على
 اليسى من اصل الاية ترك عقبة يستمد بطي في الصلوة فان سرقا بعد ذلك خلدا الجحيم هذا هو
 المشهود من من ذهب على سليمان يقول عجزه مفعول له وكذا قوله كالا في باب من السلف بعظمه
 اي سرقا اصله سرقا بالتعدي من المعاصيات فان الله يتوب على من يقطع عن عذاب الاخرة يا ايها
 الرسول لا تحزنك الذين يسارعون في الكفر من الذين قالوا انا باخراهم ولم يمسسهم من طوبى لهم في الدين
 هاموا استمعوا للكذب سمعوا لقوم اخبروا ما ياتوك يخبرونك الكذب بعد ما وضعه
 يقولون ان ادعيتهم عند خذوه وان لم تؤخه فاحذروا من يرد الله فتنة فاعلم ان الله
 من الله شيئا اولئك الذين لم يره الله انوطر قلوبهم لم في الدنيا خزي في الاخرة عذاب
 عظيم وقرى لا تحزنك بضم الياء لا يمتك سارعة المنافقين الذين يسارعون في طيبار
 يا ايها من اثار الكيد للسلامة من الذين هادوا من اليهود قوم سماعون فيكون
 شقوا اقله ويحذرون يكون عطف على قوله من الذين قالوا ان تقع سمعون على هم
 والتمسوا لانتافقين اذ اليه ومن سمعوا للكذب قالوا بغيره الاحبار والكذابين على
 الله وتقرى نسا لى يدعوه مع الله من سمعوا لقوم اخبروا ما ياتوك يخبرونك الكذب
 لم يصلوا الى مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم المشقة على عداوتهم اياهى قالوا من اجل انهم
 المظلمين في الهداية وقيل معناه سمعوا اليك ليكذبوا عليك بان تريدوا ان يسمعوا منك
 وينقصوا ويقتروا سمعوا منك لاجل قوم اخبروا من اليهود سمعوا من اليهود ليقولهم ما سمعنا
 يخبرونك الكذب يملونه ويذنبون من مواسعة التي وضعت الله فيها لونه بغير مواسعة عدان كان في
 مواسعة يقولون ان ادعيتهم عند خذوه وان لم تؤخه فاحذروا من يرد الله فتنة فاعلم ان الله
 قد صا الله عليه لا يخلو فاعلم ان يخلو ويصا ان شريف اخبرنا بغيره ما سمعنا
 ودعا الذين في الدنيا يدعواهم ما شرفنا بغيره انهم الذين في قبضه ليل الوارسله صلى الله

والبهوت منفردي

خرج لك فقالوا ان اسرك بالجلد فاقبلوا وان اسرك بالرجم فلا تقبلوا ورسلا الزانيين معهم فامرهم
 فاقبلوا الى ياخذوا برضا الجبريل فليس اجمع منك بينهم ابن صوي فقال هل تعرفون شيئا من
 اخويكم ذلك فقال له ابن صوي قالوا نعم وهو عالم يروى على جبالنا من فضوله وكانوا في
 سلكه صلي فاعلموا ان ذلك لاهل الاول الذي خلقوا منكم الطير والزل على كفا
 على جندنا فلاح على من احسن قال نعم في شطير سقلة اليهود فقالوا نعم انك بذلك نزل علينا الفدا
 ثم سألوا لاهل سقلة هل تعلمون ما كان من امرنا من غلامه واسم وقالوا شهدنا ذلك على
 الله النبي البشير وارسوا رسول الله صلى الله عليه واله بالزانيين في رجاء عند باب مسجد الشريف في مكة
 فتدعى في مكة مفتوحا وعدلنا من ذلك الله اى اننا نستطيع له من الطير شيئا انك الذي نزل الله
 انهم من الطير ما يعطيه قلوبهم لانهم ليسوا من اهلها فلهذا لا يجمعهم من سلكنا ولكنهم
 للحيث كان جازا لكناهم منهم فاعلموا ان تعرض عنهم فلن يقتربك شيئا ان حكمت فاكبرهم
 ان الله يحب المقسطين وكيف يمكن ذلك عندهم النبوة فيهم انهم يتولون من بعد ذلك
 ما اولئك بالمؤمنين انما انزلنا النبوة فيهم بعدى ونوديكم بها النبيون الذين اسلموا للذين
 حامدا لانا انيوت والاخبار ما استخفوا ان كتابا به كانوا على شدة ولا تخشوا الناس
 ولا تترى باياتي ثنائيلادوس لم يحكم ما انزلنا من ذلك هم الكافرون السحت هو كل ما لا يحكم
 دعوى سحت ما ان استامه لانه سمعت المكة كما يحق الله ان يقرى السحت مخفقا شقلا
 في الحديث كل محرم على السحت فاننا نرى في مكان رسول الله صلى الله عليه واله اذا قام اليه
 اهل الكتاب يخترابون ان يحكم بينهم وبين ان لا يحكم وهذا التخيير عندنا ثابت لانه عليهم في الشرع
 فان تعرض عن الحكم بينهم فلن يقتربك شيئا لا يقدر من على امر اريك في دين او دنيا باقسط
 اى بالعدل كما حكم على الضلعة وان لا يلام بالرجم وكيف يمكن ذلك تعجب منكم لان في سقون وبكاه
 مع ان الحكم منصوب على كتابهم ثم يتولون من بعد ذلك في اشارة الى الحكم في النبوة وفيه كون
 الحكم في دين يتولون من بعد حكمك عن حكم المواتق الى كتابهم لا يرضون به وما انزلنا في

كتاب

الرشرة في الحكم ومهر البخر وكس الحجاز
 مل ولحن الكلب ولحن الخنز ولحن الميتة
 الكاهن والاستعمال في المعصية
 في ١٣ السحت اذ في كثيرة فاما الرشا
 في الكفر بالله دلت على انه اذا تخاكم
 الى النبي سر او الى من يقوم مقامه من
 لقتهما اختيار الحكم بين ان يحكم بينهم
 سلاما وبين ان يردم الى حكمهم
 قال الله تعالى في التخيير منسوخ
 حكم بينهم بما ائتمروا بما ائتمروا الله
 عن مجاهد وابن عباس وقال
 ايده غير هذه الآية وقيل ليس
 الاصل بالعكس والتخيير باق وهو
 لا لكنه ليس على الاطلاق بل اذا كان
 من ملوك واحدة واما اذا كان احدها
 يجوز رد الحكم فيه الى اهل المنطقة
 كما اذا احدها يهودي واخر نصراني
 الى الثاني من الاقوى تحم الحكم
 ذهب الاسلام كس البركان

كتابهم كما يحدون بها في الحديث العبدك اني سيقن ما استبهم من الاحكام الذي علموا ضقة
 للبين على سبيل المدح وفي تفسيره على يهودا ثم بعد ذلك من الاسلام الذي هو دين الانبياء حكمهم في ما
 حديثا في قوله للذين حامدا لاهل سقلة والذين انيوت والاخبار في الذين حامدا للعلماء من يهود
 الذين انيوت سوا طريقة النبيين وجامدين اليه وجامدين استخفوا ان كتابا به كانوا على شدة ولا تخشوا
 من النبوة اى بسبب ما جاءهم اياهم ان يحفظوا من التفسير والتبديل في كتاب الله الذي كان
 عليه شهداء اى بقاء الله في المصطفى يحكم باحكام النبوة النبيين بين سوسين وعين وكان فيها
 النبي الذين صاروا يعلمونهم على احكام النبوة لا يفتونهم ان يعدلوا عنها كما فعله رسول الله
 من حكمهم على حكم الدين وكذلك حكم الانبيوت والاخبار السليمة بسبب استخفهم بانيانهم من ذلك الله
 وبسبب كونهم على شدة فلا تخشوا الناس في الحكم من خشيتهم غير ما ضقت عليهم ما دامت فيها
 ولا تترى اى لا تستبدلوا ولا تستغيثوا يا ايها الله ولحكمه ثنائيلاد وهو الرشا في ثنائيلاد
 وطلب الدنيا كما فعله اليهودي ومن لم يحكم ما انزلنا من الله مستبانه فاولئك هم الكافرون والفا
 والفا سقون وصفهم بالعتو في كفرهم وظلمهم بايات الله بالاستهانة بها وتوهم فيهم بان
 بان حكمهم اغير حال من عيان من بعد حكم الله فيهم لم يحكم به وهو مقره وظلم فاستغنى
 انتم اشبه الامم مع بني اسرائيل التي كذبتمهم وصدوا عنهم فاعلموا ان الله ما يفتقر في
 لا تدعى تعبدون العمل الا ما كتبنا عليهم ان النفس بالنفس العيون بالعيون والافان بالاف
 والاذن بالاذن والسن بالسن والمخرج قصاص فمن تصدق به فهو طاعة لاهل دين يحكم
 بالانزال فاعلموا انكم هم الظالمون المعطوفات كما قرئت بالرجع والنصب او الجرح
 فاشير في قوله فانه لا يرفع للعطف على عدل ان النفس بالنفس وكما علمهم فيما انزلنا من القرآن
 في قوله لان معنى الجملة التي هو ذلك النفس بالنفس في قوله فاقع عليه القراءة كما تقول
 كتب المحقة وقرأت سورة انزلناها اول ذلك قال المخرج لو قرأت ان النفس بالنفس كان جميعا
 والنفس من علمهم فيما ان النفس خفة بالنفس فتعقلا ما اذا قلنا بالغير حق والعيون منقولة
 في قوله لان معنى الجملة التي هو ذلك النفس بالنفس في قوله فاقع عليه القراءة كما تقول
 كتب المحقة وقرأت سورة انزلناها اول ذلك قال المخرج لو قرأت ان النفس بالنفس كان جميعا
 والنفس من علمهم فيما ان النفس خفة بالنفس فتعقلا ما اذا قلنا بالغير حق والعيون منقولة

كتاب

وقرئت بالنصب واللام للذين
 اى هذا كما ان اسرائيل في التور
 كون جبل القدس المصونة اذا قرأت
 لا تلامح هذه الآية ان الله تعالى
 في قوله لان معنى الجملة التي هو ذلك النفس بالنفس في قوله فاقع عليه القراءة كما تقول
 كتب المحقة وقرأت سورة انزلناها اول ذلك قال المخرج لو قرأت ان النفس بالنفس كان جميعا
 والنفس من علمهم فيما ان النفس خفة بالنفس فتعقلا ما اذا قلنا بالغير حق والعيون منقولة

لانه اذا قفأ به على الشرة
فقد قفأ به اياه والضمير
في انا رجم

ویندوز ان یکون بتقدیر و امرنان حکم ۴۲

الشيخ

(۱) انزلناہ بالحق

هيئت لك مثلثة الاخر وقد
ايها

دلیل خا بد مرا عذاب هر دو

وقيل ان من عنده وهو ان يصر النبي صلى الله عليه واله اسما للمنافقين فينبغي ان يقول
 الذين استوا قري بالانصب عطف على ان ايلاقا على الفتح اي بان يقول بالرفع على ان كل من
 اي يقول الذين استوا في ذلك الحال قري يقول بغير ما واهول الذين استوا على الله لفظ
 الايمان انهم اهل الله كما جبطت اهل الجنة كلمة المؤمنين بطلت اهل الله كما في كلفني في
رساي انما انا صبحوا خاسرين حسر الدنيا والآخرة يا ايها الذين استوا من بينكم من فضي
يا ايها الضيق يحتمل ويجوز ان يكون على المؤمنين اقره على الكافرين بما عهدت في سبيل الله لا يوافق
 لوجه لا ينفصل عنه بغيره فيشاهد الله واسم عليهم قري من يمدون يرتدون عن الكليات
 التي اتوا بها في القرآن قبل كدها وهوان قري من يمدون بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه واله وانه
 يصره به يقوم له هذه الصفات المذكورة وقيل هم اهل الميراث لما نزلت اشارة رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لا شعرة وقال هم قوم هذا قال الايمان بمان والحق بمانية وقيل هم القري وان سئلوا
 ضرب يده على عاتق سلمان وقال هذا رده وقال الحكان الذي سلفا باثريا لانه حال
 ابناء فارس ومن اعلم الهدى عليهم لم يعمد عنده انهم على علمهم السلام واصحابه حين قال القاري
 قاله اسطين والمادقين ويؤيده الحديث اثنان من يا معشر قريش اذ لم يبعث الله عليكم رجلا يصركم
 على ما يدل القرآن كما ضربتكم على قريش ثم قال من بعد انه خاصص الفعل في الحجة وكان على علم
 فعل رسول الله صلى الله عليه واله واذله خرج بل اي عا طفين على المؤمنين على وجلته لا انما
 استأ على الكافرين والمؤمنين من الله وفيهم لا يخافون شيئا فظهر لهم احسن الله لهم ذلك
 اي محبتهم ولين جانهم على المؤمنين وشدة هم على الكفار فضل من الله وستره ولفظ حجة
 من يعلم ان اهل الله واسم عليهم كبر القواضل والاطلاق من هو من اهل الله انما وليكم الله
 رسول الله الذين استوا الذين يقيمون المصالح ويؤتون الزكوة وهم ما كعدت وترى الله ورسوله
 والذين استوا من الله هم الغالبون نزلت في علي عليه السلام حين سألوه عن اكرم صلواته
 فادى غصه اليهم في اخذوا سائل الخاتم من غصه الشريف فلما تلبس في ثوبه من الخوص طويل

عليه

موتوا

معناه في الكتاب الكبير وفيه ان رسول الله صلى الله عليه واله قال اللهم اشرح لي صدري ويسر لي
 ما عمل لي خيرا من اهل عليا اثنى الله بظهره في ان الله يرضى الله في نفسه استم الكلمة شي
 نزل جبريل عليه السلام فقال يا اخي اذ قرأوا فيكم الله ورسوله لا اله الا الله الذي سئل في
 بل على من لا يصدق رسول الله صلى الله عليه واله من صفاتهم وهم الكون حال من يؤمنون في الكون في
 حال يكونهم فلا يجاز الله تعالى به على لفظ الجمع وان كان السبب في جعل واحد لغيره في النار في شغل
 وليته على ان سجد للمؤمنين يجب ان يكون على هذه الغاية من الميراث على البر والاشاء وقوله
 اثنى الله العباد على الواحد بلفظ الجمع على سبيل التعظيم فلا يحتاج الى الاستدلال على ان كانت
 انما المعنى الاية على ان ذكره صلى الله عليه واله بالقرآن الصحيح فانهم الغالبون من امة الله
 مقام الضمير فانهم هم الغالبون واليهما الذين استوا لا يخفون الذين استوا فيكم هزوا ولما
 من الذين استوا في الكتاب فيكم والكفار الكوايا وانفق الله انكم مؤمنين واذا لم يتم المصالح
 اتخذوها من اهل الله بالانتم لا يعقلون قري والكفار بالجر ويغصه قريه اومن الكفار في
 القراءة بالنصب كونه من اهل الكتاب خاصة وفصل بين المؤمنين والكفار كما في الآية الكريمة
 للكفار على المؤمنين خاصة وانفق الله في الآية الكفار انكم مؤمنين فقامت هذه الشبهة المصونة
 او المصادرة وكان ان الذين المؤمنون المصونة تصاحوا في انهم لا يعقلون لان هذه هي وجههم من افعال
 انفسهم فكان لا عقل لهم قبل اهل الكتاب هل تخون سنا الا ان الله ما انزل اليها من انزل
 وان انكم فاسقون وما يقيمون سنا وكفرت الايمان بالله والكتب الموقلة كلها وان انكم فاسقون
 في وجهه ان يكون عطف على انما اي ما تنفق سنا انما الفتح حيث مثلنا في الايمان وانتم خادعون
 وحينئذ يكون عطف على المجرى الى الايمان بالله وان انكم فاسقون ان يكون قريبا لا يسلطوا على
 تعليل عن غير اي ما تنفق سنا الا الايمان لقله اضافكم انكم فاسقون قل هل يشككم من ذلك
 شوة عند الله لعنه الله وعرض عليه وعمل منهم في القوة والفتنة بعد ما طهرت اولئك
 مكانا واضل عن سوا السبل انك اشارة الى المنقوض ولا تنس هذه صفات والتقديس هل انكم

قوم

الايمان

عبد الله بن علي بن محمد

تفصيل

و غذا بهیچ قدر شدت قرتها
کشت

حين اجتماع مجلس المهاجرين الى الحبشة وغيرهم الهامهم من بعده من الشريعة بمعرفة علمه حليف
 كتابكم اكرم في نقال جعفر بن سودة نسب اليها وقداها الى قوله عيسى عليه السلام في قوله لا اهل
 حديث موسى في النجاشي كذلك فعل قومه الذين في قوله علي عليه السلام من دهم بعين راجلدين قبل
 عليهم رسول الله سودة ليس فكوا للآدم الذين اسوا يتعلق بعداوة وسودة وصفه بالعداوة
 والفساد المودعة وصف العداوة بالاشتد المودة بالاقرب يعني شتما وتباينا في الدين
 يقولون ربنا انما الراديه انشا الايمان والدخول في كتابنا مع انشاء عديت مع انشاء الذين هم
 شتمناه على سائر الامم يوم القيمة كما قال الكوفي فاشهدوا على اننا من انما اول ذلك لانهم وجدوا انهم
 في الاصل كذلك فما لنا الا نثبت اننا كذلك وانما سائر الانبياء مع شتمنا وجوبه وهو الطغفان
 شتم الله عليهم بعضهم لبعضا من اجل الانوس النصب على الحال بمعنى غير مؤمنين وانوار في شتمنا وانما
 والعارف في الحديث معنى العراف اللهم والعرفى عاى شى حصل لنا غير مؤمنين وفي الثانية منى هذا الفصل
 عقبة بالمال الا لا لا يلو قلت اننا نطلع حال من لانوس فانا نأثم بالله بما قاله الواجبات بحديث نصيبا
 الانهار في الدين يهاونك جزء الحسين والذين كفروا وكذبوا باياتنا انك اصحاب الجحيم بما قاله
 او يحاكمون انما اعتقادوا خلاصه من قولك هذا قولنا فينا ونذمه واعتقاده وذكره في قوله
 هنا انه قد سبق في صفتهم بما يدل على معرفتهم وخلاصهم وهو قوله تعالى من الحق وانقل الحانته
 به العرف فذلك الايمان الحقيقي ايها الذين اسوا لا تحزوا طيبات ساحل الله لكم ولا تملكون الله
 لا يحب المعتدين وكلوا ما رزقكم الله خلا طيبا واتقوا الله الذي انتم به مؤمنون وفي ان رسول
 ذلك الصحابة يوم ما وصف القميه لهم في ان في الاصل فترقوا انبع عشرة في بيت عثمان بن مظعون
 وانفقوا على ان يصوموا النهار ويقوموا الليل لا يناسوا على الغرض ولا ياكلوا اللحم ولا يوردوا
 ولا يقرعوا النساء ولا يمسوا السوح ويرفضوا الدنيا ويسجوا في الارض فبلغ ذلك رسول الله
 فقال لهم اني لم اوريد ذلك لانفسكم عليكم حقوا فموا وقطروا وقوموا ما انا انتم
 واناموا صوموا وفطروا لكل اليوم والدم من النساء ومن يغيب عن سنى فليس منكم تملت لاية

الشيخ

اذا حلفتم واحفظوا ايمان

الرجل يفتح الرأء والجم الصوت

والله اعلم

والشعر

القمر في ثلث وربع

فيه ولتقارب المعنيين حتى يتبين في قوله سكتا من قبله انكم واللعن الهوى كقار قريش
كما هلكا من امة واكثر امة مقترنة فحشر ترون عطينا هم البسطة في الاجسام والنعمة في الارواح
ما لم ينظكم صانع الخلق على طبيعة الانعام عدا ربنا السماء يعني المطر من اعليهم
منه من انفسنا والبراد به الغيث والبركة وانشاوا خلقنا من بعد هلكا من امة اخرى وفيه
دلالة على انه سبحانه لا يستعاطى من عبده شيئا بل هو الذي خلقه ولا يخاف عقبا ولا نزلنا
عليك كتابا في قسط من قسطهم يا ايها الذين كفروا ان هذا الاصحح بين يدينا والاولى انظر
ملك علوانا ملكا لقضى الامر لا ينظرون من بعد هلكا من امة اخرى لا ينظرون
واوجعنا ملكا لجمعناهم وجلا وبسنا عليهم ما ليسوا به ولقد استمرى برسلنا في كل
اخرى بالذين يخوفونهم ملكا فوايه يستمرى من كتاباى ملكى يا قريش اى في صحيفة
قسطوا يا ايهم علم يتصورهم على الرفعة والمعاينة لئلا يقولوا كبرياى بساننا لعلنا وان
هذا الامر لم ينظروا وهم قسوة قلوبهم لا انزلنا على هادى نزلنا على هادى نزلنا
نزلنا ملكا على اقرعوا فقصوا لاسرى لقضى امرهم لا ينظرون بعد من امة اخرى
لا ينظرون عند مشاهدة تلك الالة التي لا شئ بين منها فقصوا الحكاية استصياهم ولما جعلنا
ملكنا على امرهم ملكا كما اقرعوا لجمعناهم وجلا لاسنانهم في صورة رجل كان يترجى رجل
على سؤلهم سؤلهم على ما له في الحوائج صحة وحجة الكلى والبسطة عليهم ما ينظرون
على انفسهم حيث كانوا يقولون اننا اول ما خلقنا صورة رجل هادى نزلنا على هادى نزلنا
كلنا نزلنا فاذ نزلنا ملكا انهم فهم علمت انهم هذا بقرانهم عليهم ولقد استمرى برسلنا
قسطية للذي صارت له على ما له عاكان ايقاه من قومه فحاق بهم ما طربهم الشئ الذي كانوا يستمرى
به وهو الحق حيث اهلكوا من اجل الاستمراء به وتبيننا طربهم الغدا بالله ينجون من قومه
قد سرعاننا من انظر وكيف كان عاقبة المكذبين قلنا من سائر السموات على انفسهم
على نفس ما رحمتهم انهم القية لاسب في الذين خسروا انفسهم لا يولون وله ما سكن

انهم سبوا الى الارض ثم انظر الى
انهم اقرعوا واخبار القياض فانظر الى
ان عاقبة المكذبين تفسير على انهم

فانظر

في القياض انهم سبوا الى الارض ثم انظر الى انفسهم لا يولون وله ما سكن
كان عاقبة المكذبين المستمرين بالذين لا يولون له من السموات والارض سوا الذين
وقل قد تعجبوا على حوالة الامان بيني وبينكم في السموات والارض ان تصيغوا شيئا من انفسهم
نفس الرحمة اى اعجبها على انفسهم في هذا انفسهم من انفسهم انفسهم انفسهم
السموات والارض وقيل رحمة الرحمة على انفسهم في اعمالهم انفسهم انفسهم
الرحمة لانه قد صارت له على ما له بان لا يعذبهم في الدنيا بعد ان لا يستحقون ان يعذبهم في الآخرة
الرحمة لانه قد صارت له على ما له بان لا يعذبهم في الدنيا بعد ان لا يستحقون ان يعذبهم في الآخرة
وقيل على كبرهم وكرهم انظر من انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم
الذين خسروا انفسهم في اعمالهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم
في القياض انهم سبوا الى الارض ثم انظر الى انفسهم لا يولون وله ما سكن
الذين خسروا انفسهم في اعمالهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم
والارض قد كرهنا القياض انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم
من الاجسام والارض انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم
من يولون له على ما له في الحوائج صحة وحجة الكلى والبسطة عليهم ما ينظرون
على انفسهم حيث كانوا يقولون اننا اول ما خلقنا صورة رجل هادى نزلنا على هادى نزلنا
كلنا نزلنا فاذ نزلنا ملكا انهم فهم علمت انهم هذا بقرانهم عليهم ولقد استمرى برسلنا
قسطية للذي صارت له على ما له عاكان ايقاه من قومه فحاق بهم ما طربهم الشئ الذي كانوا يستمرى
به وهو الحق حيث اهلكوا من اجل الاستمراء به وتبيننا طربهم الغدا بالله ينجون من قومه
قد سرعاننا من انظر وكيف كان عاقبة المكذبين قلنا من سائر السموات على انفسهم
على نفس ما رحمتهم انهم القية لاسب في الذين خسروا انفسهم لا يولون وله ما سكن

فانظر

بشر فلا تشك في الآهو
وان مسك

في اهل مكة قالوا يا محمد ما وجدنا الله
يرسله غيرك ما ترك احدا يصليتك
نول ذلك في اول ما دعاهم بمكة وهو
بكنة قالوا ولقد سألنا عنك اليهود
أرى من دعوا انه ليس لك ذكر عندكم
فيهداك رسول الله قال رسول الله
بل الى خير مني ابراهيم

الخطاب قال لعبد الله بن سلام هل
يخبرني كتابكم قال نعم والله نعم
لوي نعت الله لنا اذ ارانا فيكم
احدنا ابنته اذ ارانا مع الفلانة
لقد به ابن سلام لانا محمد اشد
نتي باني

ثم يقول باليه اي يحسن هو

اليه تريد مقدما تحت الاحسان اليه او قد ثابه وادخله الجنة لان من لم يغضب فلا بد ان يثاب في
من يغضب عن علي البناء للفاعل فلهي من يغضب الله عن فاعله اليه اي من يغضب الله عند حفظه
فذلك كل المصروف وهو العذاب لكونه معاويا ان يكون قبله وان عيسك الله خير هو
على كل شيء قد جرحوا القاهره في عباد وهو الحكيم الخبير قل اي شيء اكبر شهادة قال الله شهيد
في بينكم فادعي اليك هذا القرآن لانه منكم به ومن لم يلق انكم تشهدون ان مع الله انتم
لا تشهدون انما هو الله واحد واتى برى ما تشركون الذي انصاهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون انما هم
الذين خسروا انفسهم انهم لا يؤمنون ان مسك الله يغفر من مرضا او فقر او كرهه فلا تدين
الا هو ان مسك غير من صفة او غنى فله على كل شيء قد يدبر على ما تشاء ان الله هو القاهر
فذلك به هذا تصوير للشر والعلو والغاية والقدره انما تقوم فاهو زير يا نعم تحت
تخبرني في ليلة والغير العالم بكل ما يصح ان يخبر به والشيء المعلوم لم يوقعه على كل ما يصح ان يعلم
ويخبر عن كل شيء اعظم شهادة واصدق قول الله شهيد بيني وبينكم في شهادته بالشرع وتبين انما
اليكم وتكفيكم اي وانتم الى هذا القرآن حجة وملاحة على صفة الانبياء كما لا يخفى عليكم من عذاب نوره
من لم يلق الا انفسهم بلغة الوهم القوية ويرى عنهم عليهم ان المعنى من لم يلق ان يكون اسما
العمل صلى الله عليه وسلم في هذا العالم تشهدون واستفهام الحاراي كيف يشهدون
ان مع الله الهة اخرى بعد قيام الحجة بوحداية الله تعالى قل لا تشهدوا بشياك الشريك له قل انما
هو الله واحد واتى برى ما تشركون من الاوثان وغيرها وهذه شهادة بالوحدانية من
كل دين وثقة الى المشرق من اهل من اقرى على انكذبا ان كذبا بليته انه لا يفعل الظل الذي
تخبرهم جميعا ثم يقول للذين اشركوا ان شرككم الذي كنتم تعبدون ثم لم تكون تتقوا لان قالوا الله
ربنا اننا شركنا انظر كيف كذبوا على انفسهم دخل منهم ما كانوا يفترقون قري و يوم يحضر الله
اي شركائكم الذين كنتم تزعمون انما تشفعكم اضعف الشكا ايم لانهم اخذوا انفسهم ثم لم يفتقروا
اي كفرهم اي لم يكن عاقبة كفرهم بشركهم الا جوده والبرر من الخلف على الاستقامه فتقول مناهم لم يكن

منهم

لم يكن بعدتهم حين ينجو ايشرككم اولئك يقولون من سئلوا واخبروا ما عندهم بالسؤال
الاهل القول فقولكم انكم انما تشتمون بالتحدي انما انشأنا هذا الموضع الذي من شاك الله
اسله وقري بالياء ونصبت قري ونصبت الفتن وقري بالياء بالنصب على الصا والناء ونصبت
عنهم ما كانوا يفترقون اي يفترقون الفتن وشفاعته وانما يصح وقوع الكذب منهم مع طلاق
على حقائق الا لو لم يفتقروا لكانت قريهم من الدهش والحيرة من احوال تلك اليهود
شعائير والجنات فينطقون بالانفعه من غير ديني ولا في عاقبة منهم من يستعيل اليه فيجلبنا
على قلوبهم انما ان يفترقون في افهامهم وقولهم ان يفتقروا كل الية لا يؤمنون بها حتى انما جازك عباد لوليك
يقول الذين كفروا ان هذا الا اساطير الاولين وهم يهتدون عندي لوليك عذابا لوليك
انفسهم وما يشهدون بعد انما اجتمعوا ليدس المغيرة وابو جهل ما يوسعون في النظر
وشبهة وانهم يتبعون تالوة رسول الله سارا الله عليه فقالوا لا نصبر يا ابيات يا ابيات
فوق قال الذي جعلها بينه وبين الكعبة ما ادرك ما يقول الا انه يقول لسانه ويقول لسان
الاولين مثل احدكم فقال ابو سفيان ان احق فقال ابو جهل انك تفرق لسانك على المقام
والقري الا ان شاف يفرق قلوبهم واسماهم عن قوله واسند الفعل الى نفسه في قوله جعلنا
ليدرك لانه اسرنا ب استقر فيهم كما هم يحولون عليه في حكاية لسانك انما ينطقون بلسانهم
في اننا نرى من بيننا وبينك جوارح عبادك في موضع الحاراي يقولون الذين كفروا
بل الله وانهي ان لم يلق تكذبهم بالايات التي هم يجادلونك فيها ويحفلون كلامهم مثل ذلك
ما صدقوا الحديث الكاذب خرافات وهي الخرافة في التكذيب هم يهتدون انفسهم عن القرآن
وعن الرسول انما وشطوهم عن التقدير يوقون ويتلون غير انفسهم فيصرون ويصرون
وما يكلمونهم الا انفسهم ولا يفتقروا في غيرهم وان طغوا انهم يضرون رسول الله صلى الله
عليه وسلم وقولوا على النار فقالوا لا يتنازروا ولا يكذبوا ليات ربنا وكونهم من المؤمنين بل انهم
ما كانوا يحفظون سبقا لوجهنا انما هم كانوا يهتدون جوارحهم عند وقت التقدير بل انهم

الذين عاينوا من المؤمنين صلوات الله عليهم
لقد ادوا

من كانت

نزلت في بني امية فغيره

ولا تكذب مع

أما حقيقة ما لعنه الله تعالى الطلوع على الشارعيين من أهل زمانه وأولاده فحق قد لا يخفى على من عاينهم
وقد تفرغ على ذلك أكثر من مائة فوالله المستشهد ثم هنا شيء لم يأت في الكتب السابقة بنحو
فمن يزعم أن يكون معطوفا على قوله لا يخلو على معنى الشارعيين وغيره فكذب وإن كان من المشركين
فيدخل تحت حكم لعنهم وتحريرهم لا كذب يكون بالنسبة إليهم من أجل جواب التفتي عن معناه وإنما
لم يكذب نكاح المؤمنين بل بالهؤلاء كما أنما يخفون من الناس من قيامهم ونسأجهم وصفتهم
وبشادة هؤلاء من عليهم فلذلك يقولون ما تقولوا خبر إلا أنهم عازمون على أنهم لم يخلوا لأنهم ولو
إلى الدنيا بعد والماتوا من الكفر فأنهم لا يكونون فيما وعد الله أنفسهم لا يفرق بينه وقال الأرحل
جوابنا الدنيا ما نحن بمعشرين لله تعالى أفردوا عليهم قال ليس هذا الحق قالوا بل هو بيان أن
العذاب بما حكم كفرهم وقالوا عطف على قوله العادو إلى الله وكفره وقالوا ما هي الأجساد
والدنيا كما لا يتوقف قبل عاية القيمة وعطف على قوله أنهم لا يكونون أي هم كاذبون في كل
شيء وهم الذين قالوا فقلت ولقد وعد الله تعالى أن يحضر على يوم التنبؤ والسؤال كما يوفى العبد بما أوصى
بين يدي سجده وقيل ففعلوا على خلافهم وقيل عزوه إلى التعريف بأن الله تفتنه على كلامه فلا راي
عزيمته قالوا ليس هذا تعبير عن الله تعالى كذبهم بالبعث بما حكم تكفيرهم أي كذبكم في دعوى الذي كذبوا
بقوله الله حتى إذا جاءتهم الساعة بغتة قالوا يا حسرتنا على أننا فرطنا فيما هم يقولون أن الله على كل شيء
شاهد سائرهم وما اتفقوا في الدنيا لأبعد للحدود والآخرة غير الذين يقولون أن الله يفتنهم
كذبوا بقوله الله يبلغ الآخرة وما يصلها من الجنة من حيث غاية الكذب والوأيام كذبهم لا حسمهم وقت
بعض الساعة بغتة أي فجأة وأنصبا على الحال مني غتة وعلى المصدر يعني بغتهم بغتة فظنا في
الضمير للجنة والذين أرادوا من غير هذا ذكر العلم هو أو المشاعل يعني من أرادوا شأنا غير طاعة الله
وهم يقولون أن الله على كل شيء شهيد هو شرفه فما كتب أي يكمل لأن الله لا يفعل على غير الظهور والعلانيات
أن الكذب يكون بالأيدي ما سألته وما يمشي لا يزدون وهم حذو المصنفين فيهم وجعل
سبحا على الذين العباد والحوالما لا يجدى شيئا لأنهم قد فعلوا ما تعجبوا من الآخرة النافعة المصيرية

قول الدهرية تنسب اليه
لا يوفون له

في انكرو قيام الساعة

فقد اذنا الآخرة وقد عهده ولدنا الساعة الآخرة لان النبي لا يضاف الى نفسه وقوله لا تفتنوا في
عليه اسوا حال الشقين لم يصبه فقد علم ان يخرجك الذي يقولون فانهم لا يكتبون لك انظر
باياتنا في محمد بن ولقد كذبت رسل قبلك فصبرنا على الكذابين وادعوا حتى انهم نصبوا ولاية
لكم اسلمناهم ولقد جاءكم من ربنا المرسلين قد صابروا لربنا الذي يحيى الميته الفاعل صكرتوا لها
في انه خير الشان والمخرجت من نعم الله اليها وفتحتم الزمان بعظمها واسكر المدي بالذي قد اوفى
وقد صابر على ما ساءر كذا ما انهم لا يكتبونك في الحقيقه والتسليم من كذا بل انما قد اوفى
والكذب فانما قد جاءوا المعنى انهم لا يكتبونك في الحقيقة وانما لا يكتبون الله لانك من قوله المصدق
بالمخرجت فكذلك بك رابع المراد يوجد اياهم هذا تسليله صلى الله عليه وآله وسلم في ارضه فانهم لا يكتبونك
بقولههم وبكم انهم محمد بن بالتميم كقولهم تعالى فجمعها با واستيقنته بانفسهم ولكن الظالمين
اذا ما الظاهر مقام الشيريد على انهم قد اوفى في مجودهم بايات الله وعرفوا على عليم انهم قد اوفى
تعالى وانما قد كذبوا ولكن لا يكتبونك لا ياتون بحق حتى من حركت فلهذا كذبت تسليله فيهم
على كذا ما اوفى على كفرهم ويا انهم حتى جاءهم من ربنا ايام على المكذبين ولا يبدل الحقائق الله
لوا عده من قوله ولقد سبقك كانت البان المرسلين انهم علم المصروفات ولقد جاءكم من ربنا المرسلين
اي بعض اياتهم وقصصهم وما كان يده من وجهه وان كان كبر عليك اعراضهم فان انت طولنا حتى
تفتن في الآخرة سلمنا انما تاتيهم باليه ولو شاء الله لجمعهم على الهدى فاذ كنتم من الجاهلين فاعلموا
الذين يسمعون والذين يسمعون الله انهم يرجعون وقالوا لا اله الا الله فاعلموا انهم لا يسمعون
ولكن انهم لا يعلمون انهم لا يعلمون انهم لا يعلمون انهم لا يعلمون انهم لا يعلمون انهم لا يعلمون
فاعلموا انهم لا يعلمون انهم لا يعلمون انهم لا يعلمون انهم لا يعلمون انهم لا يعلمون انهم لا يعلمون
تفتن في الآخرة سلمنا انما تاتيهم باليه ولو شاء الله لجمعهم على الهدى فاذ كنتم من الجاهلين فاعلموا
الذين يسمعون والذين يسمعون الله انهم يرجعون وقالوا لا اله الا الله فاعلموا انهم لا يسمعون
ولكن انهم لا يعلمون انهم لا يعلمون انهم لا يعلمون انهم لا يعلمون انهم لا يعلمون انهم لا يعلمون
فاعلموا انهم لا يعلمون انهم لا يعلمون انهم لا يعلمون انهم لا يعلمون انهم لا يعلمون انهم لا يعلمون

سليم

القرن

والبحر

القطر والجبه
للان الارض
نام على الارض

من اجل ان الله عز وجل ايدى بالقول تباشير الايمان والتسليم فمما كان من انهم
ان يباينوا فقلنا ان الله انما يقبل من عباده الذين يدعون من عند الله انما
قد ظنوا انهم انما من الله فقلنا ان الله انما يقبل من عباده الذين يدعون من عند الله
الحكم لا يقبل الحق وهو غير المصالحين بل انما كان عندى ما تستعملون به ليقضى الامر بينكم
والله اعلم بالظالمين حيث عن عبادة ما تعبدون من دون الله فقل لا تتبعواكم ولا تتبعوا
طريقكم التي سلكوها من اتباع الهوى دون اتباع الدليل قد ضللكم الى ان تتبعوا الهوى فانا
خاضعوا لآمن المؤمنين السالكين طريق الهدى انكم لا تلتفتون الى ما بين يديكم من نعمتي
وانه لا يجد سواي على حجة واضحة وكذبتم به انتم حيث اشرتم به غيره وان كان الشئ ثابتا عندك
بما كان قاطع قلت اننا على يقين من دعوتك فقل ان الله عز وجل قد علم من هو الحق وهو الذي
به اى البينة ذلك ان الله عز وجل قد علم من هو الحق به بين العباد الله واستعملوا فيهم
فما طوعنا حجة من الله ان الحكم الا الله فانا خير عندكم بفضلي الحق اى القضاء الحق فقل يقضى
بيننا خيرة والتجمل وهو غير المصالحين اى القاضين قد ترى يقضى الحق اى بين الحق والحكمة فيما
يحكم به ويقدره من قولهم قل اولئك عندى اى قد رزقوا استعملوا به من العباد ليقضى الامر
بينكم انما اهلككم كما جازى عنده مفاع الخير لا يعلم الا هو يعلم ما في القلوب ما تسقط
ودقة لا يعلم الا حجة وظلمات الارض لا تطيب الا بالانوار هو الذى سوف يذكركم بالليل فاعلم
ما جرحتم بالتهمة ثم يعقبكم بفضلي الحق اى حتى تروى اليه رجعتكم ثم يشكم بما فعلون المفاع جمع
منفع وهو المفتح وجعل سبحانه التيسير مفاع على طريق الاستعارة لان المفاع يتوصل الى
ما في الخافات المانع هو المتوصل الى جميع المعينات بذاته وحده لا يتوصل اليها سواه كما
يتوصل الى الخافات من عنده مفاع اطفاله ولا حجة ولا طريق الايسر عطف على حقيقة ودخل
في حكمها اى ما تسقط من حقيقة ولا شئ من هذه الاشياء الا يعلمه وقوله الا انى كان سبب ما كان يلقى

لا يعلم الا انى كان سبب ما كان يلقى من ان الله عز وجل ايدى بالقول تباشير الايمان والتسليم فمما كان من انهم
ان يباينوا فقلنا ان الله انما يقبل من عباده الذين يدعون من عند الله انما
قد ظنوا انهم انما من الله فقلنا ان الله انما يقبل من عباده الذين يدعون من عند الله
الحكم لا يقبل الحق وهو غير المصالحين بل انما كان عندى ما تستعملون به ليقضى الامر بينكم
والله اعلم بالظالمين حيث عن عبادة ما تعبدون من دون الله فقل لا تتبعواكم ولا تتبعوا
طريقكم التي سلكوها من اتباع الهوى دون اتباع الدليل قد ضللكم الى ان تتبعوا الهوى فانا
خاضعوا لآمن المؤمنين السالكين طريق الهدى انكم لا تلتفتون الى ما بين يديكم من نعمتي
وانه لا يجد سواي على حجة واضحة وكذبتم به انتم حيث اشرتم به غيره وان كان الشئ ثابتا عندك
بما كان قاطع قلت اننا على يقين من دعوتك فقل ان الله عز وجل قد علم من هو الحق وهو الذي
به اى البينة ذلك ان الله عز وجل قد علم من هو الحق به بين العباد الله واستعملوا فيهم
فما طوعنا حجة من الله ان الحكم الا الله فانا خير عندكم بفضلي الحق اى القضاء الحق فقل يقضى
بيننا خيرة والتجمل وهو غير المصالحين اى القاضين قد ترى يقضى الحق اى بين الحق والحكمة فيما
يحكم به ويقدره من قولهم قل اولئك عندى اى قد رزقوا استعملوا به من العباد ليقضى الامر
بينكم انما اهلككم كما جازى عنده مفاع الخير لا يعلم الا هو يعلم ما في القلوب ما تسقط
ودقة لا يعلم الا حجة وظلمات الارض لا تطيب الا بالانوار هو الذى سوف يذكركم بالليل فاعلم
ما جرحتم بالتهمة ثم يعقبكم بفضلي الحق اى حتى تروى اليه رجعتكم ثم يشكم بما فعلون المفاع جمع
منفع وهو المفتح وجعل سبحانه التيسير مفاع على طريق الاستعارة لان المفاع يتوصل الى
ما في الخافات المانع هو المتوصل الى جميع المعينات بذاته وحده لا يتوصل اليها سواه كما
يتوصل الى الخافات من عنده مفاع اطفاله ولا حجة ولا طريق الايسر عطف على حقيقة ودخل
في حكمها اى ما تسقط من حقيقة ولا شئ من هذه الاشياء الا يعلمه وقوله الا انى كان سبب ما كان يلقى

الربكم العبد

في اليوم ايديم

معمودا

وجاء على

المعروف

[illegible]

ای وجعل الشمس والقمر

امرا غير ان كان صعد السما مثلا فبما بعد هذا الاستطاعة وتوفيق من المقدرة وقدرته يساعده على شهادته
 كذلك يجعل الله الراس الى الخلد لان من التوفيق وصفه بنقصان بعضه في التوفيق من الطير الجراد العقل
 الذي ينفذ الى النجس هو العذاب هذا امر ابدى لك مستقيما قد فعلنا الايات لمقوم يذكرك
 لهم واما السلام عند ربهم وهو وليهم بما كانوا يعملون ويوم نحشمهم جميعا يا من لا يستكبر عن العرش
 وقالوا يا اهلهم من الانس ربنا استمع بعضنا لبعض بلنا اهلنا الذي اقبلنا في النار سئوكم عاذرين
 فيها الا انشاء الله ان ربك حكيم وعذاب النار في ذلك عاصته في التوفيق والخذلان مستحقا عاذلا
 لا اوجاج فيها نصب على انه حال وكذا عقوبته وهو الحق مصداقه والاشهاد في القدرين شكوا
 وعرفوا الحق وادارتهم الحق اذ اضافوا الى انفسهم تعظيما لها وادار السادة من كل امة ودية عنديهم
 اى هي مضمونة لهم عند ربهم بصلواتهم اليها لانه لا تقبل الخلد عندي عن الانس وهو عليهم منكم
 ويحبهم بما كانوا يعملون اى بسبب اعمالهم او سئوهم جزا ما كانوا يعملون ويوم نحشمهم جميعا
 اى واذن يوم نحشمهم اى يوم نحشمهم جميعا فلما استمر الحق يوم نحشمهم وقدما يا من لا يستكبر عن العرش
 فلما والحق لم انصافا من قد استكبرتم من الانس اضللتهم ثم كثيرا كما يقال استكبر فلان من الاشاع
 وقالوا يا اهلهم من الانس الذين اشعروهم واطاعوهم ربنا استمع بعضنا لبعضا اى استمع الانس الشياطين
 حيث اومرهم على السموات وما يوصل الى استمع من كان من حيث اطاعوهم بلنا اهلنا الذين انصافا
 يعنيون يوم يبعثون قال الله تعالى هو ان رسلهم يوقلوا انهم فيها ساءوا في الايمان اذ اذنا
 نحشمهم من قبضهم ومقتلهم من قبل استكبرنا عنهم انهم انما كانوا من عبادة الله الذين فاتهم في
 في مشيئة الله ان شاء سبحانه وعذبهم وان شاء غفر عنهم ولما ابراهيم الكفار مع ذلك تعالى بعض الظالمين
 بما كانوا يكسبون يا من لا يستكبر عن العرش انهم يوقلوا انهم فيها ساءوا في الايمان اذ اذنا
 شربوا على انفسهم في حشرهم لحيوة الذي ياربهم على انفسهم انهم كانوا كافرين اى شربوا على انفسهم
 الظالمين بعضنا عليهم حتى يتوب بعضهم بعضا كما فعل الشياطين في غواية الانس كما ذكرنا في باب
 ساكنوا من الكفر والمعاد الى اهلهم انكم رسلهم خلفت ان الذين هم على مشيئتهم رسلهم فقال بعضهم

اليهماء

اليهم

اليهم رسلهم وتعلق بظواهر هذه الآية وقال الذين ارسلنا من الانس خاصة وانما اخرج منكم
 لما اخرج الشيطان الى الخطاب مع ذلك وان كان من احداهم اقوله يخرج منها الماثلون والمجان من الماثلين
 العذاب عن ان يباروا في ما يوشع الرسول من الانس ثم كان من رسل الحق رسولهم بقصودنا اى
 عليكم محبي ديني فيكم انما يوهمكم هذا في الواسم هذا على انفسكم انما تصدقهم بايمانهم وتصدق
 ما تقررهم بان محبة الله انهم يرون ان ربك ملك القرى يعلم ما لها فاعلمون ولا تعلمون ما علموا وما
 ينالون ما يعلمون وربك الغني ذو الرحمة ان يشاء يذهبكم ويبدلكم ما يشاء كما انتم في شئ من شئ
 انما تعدون لا تعدون انتم تجريتم في الزلزال وما علموا على انهم انما اهل الحق فيكون له ما اهل المداينة
 لا يعلم الظالمون ذلك انشاء الله انما اهلهم رسلهم من الانس لانهم لم يكن ربك يعلم اى
 الامر ما قصصنا عليك انشاء الله ان ربك ملك القرى يعلم ما لها فاعلمون ولا تعلمون ما علموا وما
 اعلمكم من غير انفسهم رسلهم انما اهلهم رسلهم من الانس لانهم لم يكن ربك يعلم اى
 رسلهم على انهم استمعوا من رسلهم بعد ما كان رسلهم من الانس لانهم لم يكن ربك يعلم اى
 اى رسلهم بعد ما كان رسلهم من الانس لانهم لم يكن ربك يعلم اى رسلهم من الانس لانهم لم يكن ربك يعلم اى
 بالثقل من غيرهم من النافع العظيم الذي لا يحسن ايضا الى الايمان استحقاق لانهم لم يكن ربك يعلم اى
 ان يشاء يذهبكم اى ان شاء الله يذهبكم من غير انفسهم رسلهم من الانس لانهم لم يكن ربك يعلم اى
 يكون ذلك انكم كما انتم رسلهم من غير انفسهم رسلهم من الانس لانهم لم يكن ربك يعلم اى
 ما انما رسلهم بعد ما كان رسلهم من الانس لانهم لم يكن ربك يعلم اى رسلهم من الانس لانهم لم يكن ربك يعلم اى
 لكن اذا امكن من التوفيق يكون من رسلهم لانهم لم يكن ربك يعلم اى رسلهم من الانس لانهم لم يكن ربك يعلم اى
 ما قصصنا عليكم انكم رسلهم من غير انفسهم رسلهم من الانس لانهم لم يكن ربك يعلم اى رسلهم من الانس لانهم لم يكن ربك يعلم اى
 كنتم من رسلهم من غير انفسهم رسلهم من الانس لانهم لم يكن ربك يعلم اى رسلهم من الانس لانهم لم يكن ربك يعلم اى
 اهلوا ما شئتم انهم رسلهم من غير انفسهم رسلهم من الانس لانهم لم يكن ربك يعلم اى رسلهم من الانس لانهم لم يكن ربك يعلم اى
 به لعل ان يميل فخلدوا من رسلهم لانهم لم يكن ربك يعلم اى رسلهم من الانس لانهم لم يكن ربك يعلم اى

وان كان الماثلون يخرج

الم

في الناقه الثابتة الى من اذنه اسم رجل
الزنج الطعن
الزنج العقيق

الحمد لله

لكن اهدوني

انا انتظرون

والتصاري وان كنا في الحقيقة من المتقنين والادب في الفارقة بيننا وبين الناس في اننا كنا نعرف
 دراستهم لغاياتهم فيها ضير لثان والدراسة القليلة التي لم يعرفوا من راسهم وتقولوا اننا
 انزلنا على الكتاب منهم في المبادئ التي قولها والتسلسل به بحجة ان هاتين وثقافة ايماننا ذات
 العرب كانوا يدلون بجدته الذم في ذكاء اللوح حفظا يادم ووقايتهم وخطيهم وانشائهم
 قدعنا كبقية من ربكم بكتبت لهم وهو على قرة من قرة يقولوا بالياء على خط الغيبة احسن يانيه
 في الاوقات المعقولة صدقتم فيما كنتم تعتقدونه من انفسكم فقد جاءكم بينة من ربكم فلهذا
 الشطر من اظلم من كذب الباطل الله بعد ما عرف حجة او صدقها او فكل من عرفة ذلك
 وصدقنا الناس فكل من اصل هل ينظرون الان تانيهم الملائكة او ياتي ربك او ياتي بعض ايات
 ربك لا ينفع نفسا اياها لم تكن است من قبل الكتاب في امة ما غير قليل ينظرون اياها ينظرون
 لان تانيهم الملائكة الموت والعداب او ياتي ربك ايات ربك بدلالة قوله او ياتي بعض
 ايات ربك يريد ايات القيمة والهدى لك الحق بعض من ايات الساع على كل من ينظر من
 غيره لك يوم ياتي بعض ايات ربك التي تزيل الشك فيك عندها لا ينفع نفسا اياها لم تكن است
 اياها لا ينفع الايمان حينئذ نفسا غير رقيقة بما تانيهم من قولهم ولا يات ولا ينفع الكتب المتقرات في
 الايمان حينئذ نفسا غير رقيقة بما تانيهم من قولهم ولا يات ولا ينفع الكتب المتقرات في
 هو عمل الجوارح غير الايمان الذي هو عمل القلب لا ترى انه عطف هذا على ذلك وانما لا يمتنع على نفسه
 وانما يمتنع على غيره من قبل انظر انا استظرت وعيد من يد يد قرى ياتيهم الملائكة بايات وارايا
 ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا حلت منهم في شئ انما هم اذ انتم شيعتهم بما كانوا يفعلون
 جارا بالحسنة فلهذا شيعا من جارا بالسيئة فلا يخفى الاشهاد لهم لا يظلمون في قولهم انهم
 اديانوا وكانوا شيعا اى احراروا ورايا كذا مع بعضهم فكل فرق في شيعا سادها في الحديث في قوله
 على احدى سبعين فرقة كل في الهادية الاحد وهو الناجية وانه فرق التصاري على اثنين وسبعين
 فرقة كل في الهادية الاحد وانه فرق تصاري على ثلث سبعين فرقة كل في الهادية الاحد وهو الناجية

دينهم تركوه استنهم في شئ اى دين السواك عن تعقلم وقيل معناه انك على الجماعة انك
 من الاجماع معهم في شئ في دينهم لغاياتهم انما هم بالحكم بينهم في اختلافهم الا فلهذا شيعا لها اقيمت
 الصفة مقام الموصوف تقديره مشجعات اشاهار وغيره صياجا على الوصف هذا القول
 وعندنا الاضعا فقد وعدوا بالواحد سبعة اربعة اضعافا مضاعفة بغير حساب مضاعفة
 فضل مكافآت السيئات عدلهم لا ينظرون لا ينقص من ثوابهم ولا يزي على عقابهم بل انى هذا
 ربى الى الصراط مستقيم وينا قايمة ابراهيم حنيفا وكان من المشركين قل ان صلاتي وسلي
 وحياى وعبادتي لله رب العالمين لا اشريك له ذلك اسرى من انا اول المسلمين وينا بدلت
 موضع قوله الى الصراط مستقيم فان المعنى عدلى صراطا القيم فيعمل من قام كالشيعا لم يمتد
 قرى فيما هو متعدد بعض القيام وصفه بلمة ابراهيم عطف بيان وخيفة حال ابراهيم
 عدلهم عن شئ لملة ابراهيم في حال خيفة ان صلاتي وسلي عبادتي في قوله ربى الى صراط مستقيم
 في بين الصلوة والذبح وهو فصل بينك ما غير قليل من سالك حتى يحياى وعبادتي
 عيون كما اسوت عليه من الاجمان والحق الصالح قد رتب العالمين خالصه لوجهه وبذلك لا خلا
 اسرى انا اول المسلمين لان الاسلام كل شئ تقدم على اسلامه فالغير لغيره ياتي به
 كل شئ ولا كلب كل غير الا على ان لا يزداد ولا يزداد ولا يزداد ولا يزداد ولا يزداد ولا يزداد
 خالفون وهو الذي جعلكم الاغريق من بعضكم فوق بعض وجات ليلواكم فيما اتاكم ان يتبعوا الحق
 حاشا لغيرهم ودينهم هذا جواب عن عاظم اياه الى عبادة الهتهم الحرة للكل اى تذكر انهم يلقون
 رب كل شئ فكل من ربه ليس في الحق من له الربوبية غيره ونحوه افعير انما هو في العبد
 ولا كلب الا على الجواب عن قوله ابراهيم وسلينا ونحو خطاياكم ولا يزداد ولا يزداد ولا يزداد
 لا فخذ نفس آتاكم نفس اخر جعلكم خلائفكم الاخرين فكل من عمل عمل الله الذي قد كان
 من قولهم قد رتب على كل نظام وانشاء اليوم القيمة وقيل انما يذكرا من شيعا من الله
 والالافهم النبيين فلهذا سائر الامم ومع بعضكم فرب بعض رجات في الشرف والذل وقيل في

والعقل في المان العريض لكم فيما انتم كيف تشكرون نعمه وكيف يصنع الشرف بالوضع والحق
 بالفقير من ريتك سيع العقاب من كفر نعمته وانه لعفو رحيم لمن قام بشكره ووصف
 العقاب بالسرعة لان كل ما هو اقرب
 عد الكوف المص كما يذكركم نعمته وعد البصر يخلص من له الذين دخلوا في النار ومن فرغ
 سورة الاعراف جعل الله بينه وبين ابليس سدا وكان ادم له شفيعا يوم القيمة قال المصاري على اسم
 من قرء هاتين كل شهر كان يعيم القيمة من الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون فان قرأوا في كل جمعة
 كان ثمر لا يحاسب يوم القيمة عليهم الله العزيز الرحيم المصلح ان غلب عليك فلا يكون في صدرك حرج
 من التذرية وتذكرى المؤمنين انتم ما انزل اليكم من ربكم ولا تشعوا زوايا ولا تلبسوا ثيابا
 اي هو كتاب انزل اليك يا محمد تعالوا فلا يكون في صدرك حرج من ان يربطه والحج القصر
 لانه كان يخاف كذب قومه له وانهم يربطونه له واذا هم له فكان يصيق صدوه من الانبياء
 له فانه قد سجدوا وادبروا عنك الا انهم لم يسمعونك فقلوا انزل اليك اي انزل اليك لانك به
 وذكرى من قبل القسب على من تشد به وتذكره فكم كان الذكرى في معنى التذكير والرفع على انهم يتكلموا
 عند رفا وعطف على كتابه المصطف على عمل ان تشدوا في الذكرى والذكرى انتم ما انزل
 اليكم من القرآن والوحى ولا تشعوا من جهة الضمير لما انزل اليكم ولا تشعوا من دين الله اوليا ومن
 او سجدوا او لم يركبوا ولا تشعوا من دين الله ولا تشعوا من دين الله ولا تشعوا من دين الله ولا تشعوا
 على الاخوان والبيع ويضامون من دين الله فكم كان الذكرى في معنى التذكير والرفع على انهم يتكلموا
 وسنة بينه وافته بانزلة الآية ان تعلم فيما انزل اليكم ما سجدوا ولا تشعوا من دين الله ولا تشعوا
 فادهم وقرئ تذكر من حقيقة الدال جندك انما وقرئ تذكر من تذكر انما وقرئ تذكر من تذكر
 ويشعرون نعمهم من قربة اهلكا هلكا ما استجابا ادم قالوا فكان دعوتهم انجابا ما
 الا ان قالوا اننا كنا خطاين فجاها اي فجاها ما استجابا ادم قالوا فكان دعوتهم انجابا ما
 بايين او قالين ويجوز ان لا يقدح في المصاف في القربة ويحكم الضمير في اهلكنا للقرية لان القرية

في قوله انهم يتكلموا
 فاهلها حالان اما من كان
 في قوله انهم يتكلموا
 فاهلها حالان اما من كان
 في قوله انهم يتكلموا
 فاهلها حالان اما من كان

فكان كما بهلك اهلها فاجابوا به الى الاضمار قوله ادم قالوا لم ينج قوما الى الاضمار الضمير الماعلى
 قد اذنت من ولاها انما عطف على ما قبلها فاجابوا الى الاضمار لا اجتماع حرف عطف لا اجتماع الى
 وانما عطف استيعوبت الموصول المعنى كمن قربة ادم اهلكا هلكا ما استجابا ادم قالوا فكان دعوتهم انجابا ما
 ايات وقرئ تذكر من حقيقة الدال جندك انما وقرئ تذكر من تذكر انما وقرئ تذكر من تذكر
 ما كما انما يتكلمون من قربة ادم اهلكا هلكا ما استجابا ادم قالوا فكان دعوتهم انجابا ما
 الا انهم يتكلمون من قربة ادم اهلكا هلكا ما استجابا ادم قالوا فكان دعوتهم انجابا ما
 فلكم ان الذين انزل اليكم من ربكم ولا تشعوا زوايا ولا تلبسوا ثيابا
 الحق في قولك معانيه فاولئك هم المفلحون ومن خفت حوائجهم فاولئك الذين خسروا انفسهم
 عاكفا باياتنا يظنون انهم انزل اليكم من ربكم ولا تشعوا زوايا ولا تلبسوا ثيابا
 فما الجوابه وقرئ تذكر من حقيقة الدال جندك انما وقرئ تذكر من تذكر انما وقرئ تذكر من تذكر
 باحاطهم الطاهر والياضه واكلنا غايبين منهم ونحو ذلك من المعنى في قوله عليه السلام
 فالتقوى والتقوى عليهم وان يبادر من المشايير بالثبات ثم العاقبين بالعلماء فيهم ويومنون
 الاموال والتميز بين خفيها وما يحيا ورفعه على الاستاء والحق صفة ومنه خبر للبتداء اي حاله
 يوم يسال الله الامم ويطرحهم في المحض الحق اي العدل خاف في كيفية الوند فيقول لمعارة عن انفس الحق
 والكم بالعدل قيل فوفت حوائف الاموال عزلات له فكم انما يركبوا ولا تشعوا من دين الله ولا تشعوا
 مع ميزان ما وزنت اي من حجت اعماله المعونة التي لها تدعو وتوحي الحسنات لعمارة فوفت
 حسنة انتم يا ايها الذين ايتكم يقولون ما اقلوه وظلموا ان لم يكن كما في الاضمار وجعلكم لكم بها
 حاشيتكم فليلا استذكروا ولقد خلقناكم صورناكم فكم انما يركبوا ولا تشعوا من دين الله ولا تشعوا
 من الساجدين قالوا اننا كنا خطاين فجاها اي فجاها ما استجابا ادم قالوا فكان دعوتهم انجابا ما
 وجعلناكم فيها كما ناكلكم فيها فكم انما يركبوا ولا تشعوا من دين الله ولا تشعوا
 بياض من انزل اليكم من ربكم ولا تشعوا زوايا ولا تلبسوا ثيابا

عليهم

الحمد لله

[illegible]

2 W.

قد
 قد اجتمع الله سالكم من الله غير قديرا ثم بينه من بينكم فاقول الكليل والغيران ولا يتبعوا الناس اشيائهم ولا
 في الامم بعد صلاها ذلكم غير لكم انكم مؤمنين ولا تقعدوا بكل من اطلق عدوت او تصدقوا عن
 سبيل الله من امن به فمتبعوه ما عرجوا واخذوا انكم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم
 فان كان هذا فكم منكم من الله في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم
 انما رسلكم الى الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم
 لكيان الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم
 والمؤمنين اريدوا الكليل لانه ليس هو الكليل الا في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم
 ومن الذين امنوا وكنوا في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم
 لانهم كانوا في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم
 الضالين من الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم
 بعد اصلاحهم على هذا المصنف في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم
 الارض غيركم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم
 رجوا في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم
 بالخطيئة لا تتركوه لا تقعدوا في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم
 يطلعوا على الطرق غيركم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم
 اي وتطلبون السبيل الله عرجوا في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم
 في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم
 بعدكم قالوا ان سديين ارجوا في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم
 انكم فكم منكم منكم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم
 وكانوا في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم
 فكم منكم منكم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم

استكمروا

استكمروا قومه فكم منكم منكم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم
 فكم منكم منكم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم
 كل شيء على الله فكم منكم منكم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم
 مقدمه ما منكم منكم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم
 كان في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم
 فالهوى للاستقام اي اريدون انكم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم
 للمؤمنين منكم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم
 قد انتم على الله فكم منكم منكم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم
 لتأخذوا في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم
 الاطمان بان يعلموا انهم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم
 دس ربنا كل شيء على الله فكم منكم منكم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم
 كيف تتعلموا في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم
 ثم على الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم
 بيننا اي حكمنا بينكم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم
 نزل عليهم عندنا يا ايها الذين آمنوا فكم منكم منكم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم
 منكم منكم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم
 كان لم يفتوا بها الذين كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم
 ونصحت لكم فكيف كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم
 بوجههم يشعرون انهم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم
 وهم لا يشعرون اي انهم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم
 انكم اذا كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم كنتم في الامم

القعباناء فكم
 تعاب واقعد
 واسر

لو نه كلفن الرماد و حاشه
او الاسم و قد مثل في حق
في التفتي يعني ذكرها
ان صبرت عنها كفت

فَلْيَاقُوا

تفاوت و اقله

بآيات ربنا لما جئنا ربنا انزع علينا صبرنا وتوكلنا سلب من معناه فالقها فصار تحت غبطة
 فاقام في لطفنا يا اياكوت سامع صديقه او وصوله في لطفك افكتم تسمية لما فرك الالافك اربا انا في
^{او هو انصرف وقيل الشجر عن ترجمته}
 يتعلم من الحق الى الباطن ثم قد عرفت دوى انما لطف سلا الواسي ان الخشب والجار والجار
 موسى فمادت عصا كما كانت عاده الله قدرة تلك الاجرام اعطيه اوفدنا بخر الطبيعة وكلا لا ين
 يعاين كل عاقل له لا يدخل تحت مقدور البشر نوع الحق فصار ثباتا وتقليد واصغر من اى ما رواه اذ لا
 بهيوت واد القى الحق اى وغدا حينما كان غا المقام لى لشفقة فصرعهم وقيل انهم لم يمتا الكواكب
 فكانهم القوا الى صوت الغمزة على الاخبار اى تعلم هذا الفعل وقراءه انهم عجزوا عن الاستغناء معناه
 الاخبار قبل انما انفسكم قبل انفسكم بالايمان به واذن لكم في هذا الامر كتحبه وان تعلمكم هذا الحيلة
 احسانها انتم موسى في مصر قبل ان تغيبوا منها المهدية القصوى وتواطم على ذلك بغضه الكفر
 عزوان يخرجوا منها القبط وتكونوا بنى اسرائيل كرامة لك الكلام من محضات قومنا على اننا انما
 السمرة والاصناف غوف تعلمون عبيد محبون في فضل الاموال يقولون لا تقبل من ايديكم وارجلهم ^{خلف}
 اى من حمل شوطه انزع الحسن ^{جواب} من تعلم اليد اليمنى مع الرجل اليسرى وقيل ان اول من قطع عن
 وصل فعمله ان اى بنينا سلقين اى لابل الى الموت لا تغلبنا الا لقل بقل بصرنا وارجلنا اتقرب
 الى الله فمى كيننا ما تم نعمنا الا انه استالى بما يقربنا الا الايمان بآيات الله وهو اصل كل منتهى خير
 شله قولنا المشاعر والحيث فيهم غير ان يتوهم بان ناوله قطع الكلاب بنينا انزع علينا صبرنا فاض
 علينا صبرا ساكنا اى حتى يغربا كما يفرغ الماء انزاعا وتوكلنا سلب من ثابتين على الاسلام وقال الملائكة
 من قوم موحين ان ذر موسى قومنا لى لفسادنا لى الاصره يدركك الهلاك قال شقيق ابن ابراهيم بن يحيى
 نساهم انا انتم قاهر من قال موسى لقومنا استعينوا بالله واصبروا وان لا يغربوا عن ثباتنا
 مع عباده والعاقبة للمتقين قالوا اوفينا سر قولنا ثباتنا من بعد ما جئنا انا منكم اهلنا فقلنا
 ويستحق انكم في الاصره فظنوا كيف تعلمون لما اسم السمرة قال الملائكة تحريمنا لذنوبكم وعيوبكم
 مطلقا لى لفسادنا لانه اذا تركتم بيتكم نكاشنا لك مفعولنا ان تركتم تلك الهلاك فكانتم كمن تركوا دوى عن

۱۰

Exp

والله اعلم بالشئ من غيرهم عليهم السلام في الدنيا واليوم الآخر والحمد لله رب العالمين
التي فيها وضعهم الله في الارض التي افاض بها رعايته اي حبه من الخلق لثقله وبعثهم في
تكميلهم فخلق الانسان في التوبة وكذلك الانسان في تلك الحيات في شراهم من التكليف الشاق في شراهم
التي افاض الله من الجود والتوبة احراق الغنم وتجميع السيف وعزيمه وسنعه حتى لا يقوى عليه عدوه
ومن الله في نفسه من الله لا يخرج من معاودة التوبة والقران ان الله اعلم بنية اهل
معاذ الله في ما يتبعوا القران الذي انزل من السماء التي في العرش او اتبعوا القران كما اتبعوا النبي
بصاحبه في شراهم في ايات الناس في رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي له ملك السموات والارض والاله
الا اله غيري يسميت فاسم الله ورسوله النبي الذي يؤمن بالله وكلماته ويشهد لعالم في الدنيا
ومن قوم موسى اية يمدون بالحق فيه يمدون وقطعت عنهم اسباب الامور وحيث
انما استوفى قومه ان اضرب بعضا من الحجر فاجتث عينا عشرة عينا قد علم كل من انشأهم
وقال الله عليهم الغمام وانزلنا عليهم الحجر والشاوي كل اسطيا من انشأهم وكانوا في انفسهم
يظنون جميعا نصب على الجاح اليك الذي له ملك السموات والارض في موضع الجود الموصف
تعالى نصب على المذبح باضداد على ذلك اله الا هو بدين الصلة التي هي ملك السموات والارض
وكذلك هي في موضع ذلك اله الا هو بدين الجود قبله لان ملك العالم كان هو اله الا هو
في موضع موضع بيان لخصائصه بالالهية لانه لا يقدر على الاحياء والامانة غيره وكلما تيريد
في ما انزل على علي من تقدمه من السبل اعلمكم تشهد هذه الامة ان تقدر ما تقدر موسى
م المأمون الثابتون من بني اسرائيل يمدون الناس بكلمة الحق ويدعونهم على الاستقامة
بالحق بعد ما علمت منهم في الحكم والامانة الذين وصفهم من اهل البيت صلى الله عليه واله
وقيل انهم من بني اسرائيل في اسمهم ففقدوا الاضداد في شراهم من بني اسرائيل وهم هناك
سالمون يستقبلون قبل ان تظفناهم من بني اسرائيل في شراهم من بني اسرائيل
اولاد اهلهم من سبطه لا سبطه ولا يظفون من بني اسرائيل في شراهم من بني اسرائيل
سبطه ولا سبطه بل من بني اسرائيل في شراهم من بني اسرائيل في شراهم من بني اسرائيل

على الجاهل يعني ان كل سبط من الاسباط كانت امة عظيمة وجاعة كثيرة فاجتث فاجتث وهو
الانفاج بسعة وكثرة كان الجاح وكيف غريه والحق ان الله اعلم بنية اهل الامم من
والاناس اسماهم من كبرهم من خرافان شراهم من خرافان شراهم من خرافان شراهم
من اجاب شراهم من خرافان شراهم من خرافان شراهم من خرافان شراهم من خرافان شراهم
ظلموا انهم في الاخرة الذي قيل لهم فادعوا اليهم من خرافان شراهم من خرافان شراهم
كانت عاصرا الجحود بعدد في السبب انهم من خرافان شراهم من خرافان شراهم من خرافان شراهم
بليهم بما كانوا يقربون وانما كانت لم تعطوا قوما الله ملكهم او عذبهم عذابا شديدا والواحد
الى انهم واعلم يقربون القربة في بيت المقدس وتري تغفلكم خطيا انكم في خطيكم انهم في خطيكم
خطيا انكم خطيا انكم في خطيكم في بيت المقدس وتري تغفلكم خطيا انكم في خطيكم انهم في خطيكم
لما رما الله عاصرا الجحود في بيت المقدس في بيت المقدس في بيت المقدس في بيت المقدس
وقد هو الله والنبي احمد سبب في بيت المقدس في بيت المقدس في بيت المقدس في بيت المقدس
قوله يوم سببهم من يوم تغفلهم من السبب في بيت المقدس في بيت المقدس في بيت المقدس في بيت المقدس
وسلم من اهل القرية وقت عذابهم في بيت المقدس في بيت المقدس في بيت المقدس في بيت المقدس
بما خرفوا في انهم من بيت المقدس في بيت المقدس في بيت المقدس في بيت المقدس في بيت المقدس
تشرع الجحود على اهل الجحود في بيت المقدس في بيت المقدس في بيت المقدس في بيت المقدس في بيت المقدس
الاهل يكون سبب سببهم في بيت المقدس في بيت المقدس في بيت المقدس في بيت المقدس في بيت المقدس
من خطيهم من خطيهم من خطيهم من خطيهم من خطيهم من خطيهم من خطيهم من خطيهم
بمعصيتهم من خطيهم من خطيهم من خطيهم من خطيهم من خطيهم من خطيهم من خطيهم
لنفسه التي هي من خطيهم من خطيهم من خطيهم من خطيهم من خطيهم من خطيهم من خطيهم
معدة او سبب من خطيهم من خطيهم من خطيهم من خطيهم من خطيهم من خطيهم من خطيهم
من خطيهم من خطيهم من خطيهم من خطيهم من خطيهم من خطيهم من خطيهم من خطيهم

واخلبت عيناه من فرط الاسى

منهم

من علماء الامم

انتم قلنا انما اشركت ابائنا من قبل كنزانية من بعدهم اتملكنا بما فعل المبطلون وكذلك يفعل
 الايات ولعلمهم رجوعهم وقرى ذرياتهم من بعدهم للاستغناء من جميعه لوقوعه على الجملة لا على التفرقة
 وكنزانية من بعدهم من علمهم بدل من بني آدم بدل البعض الكل بمعنى اخذ ذرياتهم من بطونهم
 اخذ احدهم من اسلافهم وقوله واشهدهم على انفسهم وقوله استبركتم قالوا بالجملة ما من بالاشكال
 والمعنى في الشك انهم نصب لهم الامانة على عبيتهم وشهدت بها عقولهم التي بها يميزون وجعلها
 مزية بين الضالين والهادية فكانه اشهدهم على انفسهم وقوله وقال لهم استبركتم وكان في هذا
 بالتحية اشهدنا على انفسنا اقرنا بربوبيتك ان يقولوا فاعولوا اي اصبنا الامانة التي تشهد
 العقول على صحتها كما هي ان يقولوا يوم القيمة اننا كنا على هذا ما علمنا من ربنا عليه كرامة ان يقولوا
 انما اشركت ابائنا من قبل كنزانية من بعدهم فاقبناهم لان نصيب الامانة على التوحيد فام يخطئ
 لهم في الاخر اضر عند الامانة على تقليد الاباء كما لا خلاف فيهم في الشك وقد نصبت الامانة لهم على انفسهم
 اتملكنا بما فعل المبطلون اي كانوا السبب في شرك الناس بسببهم اشرك لنا وعتقتهم بركنك اي
 وشرك لك الفصل السابع في الايات علمهم رجوعهم وادارة ان رجوعهم عن شركهم انفسهم
 وقرى انهم يقولوا يا ايها الله انا علمنا انفسنا انفسنا فافعل بها الشيطان فكان من الغاوين وقوله
 ارفعناه بها انك تعلم ان الارض ما تخرج حويته فتلك كمثل الكلب ينقل على بولته انتم كلبات في ذلك
 شئ القوم الذين يذكرون يا ايها الله انا قصص القصص لعلهم يتفكرون ساء شاد القوم الذين يذكرون يا ايها الله
 وانفسهم كانوا يظنون من بعد الله هو المهدى من يضلوا فاولئك هم المفلطون والى
 اليوم من قبل ان ياتيها اياتنا فاسلخ منها هو علم من علم اني اسئل الله علم بعض كيب الله في كل
 صوم من الكهان بين واسمه بل من باعول فاسلخ منها من الايات با وكفر بها وبندعها من اهل
 الشيطان خلق الشيطان وادركه صاير اليه او فاتبه خطوته فكان من الغاوين
 الغاوين الكافرين قال الباقر عليه السلام الاصل في علمهم ثم ضرب الله مثلا لكل مؤثره اية على هذا
 اهل القبلة ولو شئت ارفعناه بها اي لعلنا حذفتها اشارة الى ان من العلم ان تلك الايات كانت

والاستدلال

الايات

انتم قلنا انما اشركت ابائنا من قبل كنزانية من بعدهم اتملكنا بما فعل المبطلون وكذلك يفعل
 لان شدة الله تعالى شدة تابعة لازمة الايات فذكرت الشية والاداسا على اية له فكانه قد علموا
 ارفعناه انتم الى قوله ولكن اخذوا في الارض فاستدركت الشية بالادلة الذي هو فصل جبر الوجود
 واوشنا في معنى ما هو فعله فتلك كمثل الكلب ينقل على بولته كصفة الكلب في شئ احواله وهي بدار
 الهت به واتصاله سواء على اهل بيته من غيره وجميع فطرته وترك غير محمول عليه فذلك ان سائر
 الحيوان لا يكون منه الهت الا اذا هيج وحركت فاعلموا ان الكلب ينقل بولته في الحالتين جميعا
 وكان في الكلام ان يقال ان بولته انما يتركها اذا هيجت فاعلموا ان الكلب ينقل بولته في الحالتين جميعا
 وكان في الكلام ان يقال ان بولته انما يتركها اذا هيجت فاعلموا ان الكلب ينقل بولته في الحالتين جميعا
 في اخر احواله ومعنى ذلك ومحل الجمل الشية نصب على الحال كانه قيل كمثل الكلب ينقل بولته في
 لا هت في الحالتين وقول ان بولته تتركها اذا هيجت على موسى من سائر احواله في الكلب اعلموا
 بعد المثلثة فالخبر على من فعل في حله فاعلموا ان الكلب ينقل بولته في الحالتين جميعا
 شئ القوم الذين يذكرون يا ايها الله انا قصص القصص لعلهم يتفكرون ساء شاد القوم الذين يذكرون يا ايها الله
 وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات بانهم سوف يلقون الله في جنتهم وهم فيها لا يملكون
 لعلمهم يتفكرون في جنتهم شاد القوم الذين يذكرون يا ايها الله انا قصص القصص لعلهم يتفكرون
 على من سجدوا في الارض فاعلموا ان الكلب ينقل بولته في الحالتين جميعا
 لا قصص كانه قيل وخصوا انفسهم بالخلاف بعد ما اوضحوا ان الكلب ينقل بولته في الحالتين جميعا
 فاولئك هم المفلطون فاعلموا ان الكلب ينقل بولته في الحالتين جميعا
 اقول لا يصح ان يكونوا من المفلطون لانهم لم يزلوا في الارض فاعلموا ان الكلب ينقل بولته في الحالتين جميعا
 الحسني ادعوه بها فاعلموا ان الكلب ينقل بولته في الحالتين جميعا
 المصيبة في بولته فاعلموا ان الكلب ينقل بولته في الحالتين جميعا
 علم انهم لا يملكون انفسهم فاعلموا ان الكلب ينقل بولته في الحالتين جميعا
 المعلقة انفسهم فاعلموا ان الكلب ينقل بولته في الحالتين جميعا

طلبوا في القراءات بالصبح بطلبها بيان الغرض في التمسك بالثقل الزيادة على الشيء فلا يبعد ان
تكون بياضه فضل قال المصنف عليه السلام انما كل ما اخذ من الحرب بغير قتال اكل ارض اهل
اهله ما بغير قتال ايضاً وما لها القضاة وشاؤا الارض من الحوات والاجام وطلون الاودية و
قطايع الملوك وسيرت من الارض له في منى رسول الله صلى الله عليه وسلم قام مقامه بعد فائقوا الكفار
مخالفة ما يابى لهم هو دسولة من اصلحوا ذات بينكم حقيقة احوال بينكم والعقوبات اصلحوا بينكم
من الاجل اثنى على احوال الفقه اتفاق وحدة وقوة ذات الصدقة في مضمون انما
المؤمنون الذين اخذوا كرههم وجعلت قلوبهم واذا نليت عليهم اياته لذكروا ايماناً وعلو بهم يكونون
الذين يقيمون الصلوة وما من قوام ينقصون لولا انهم المؤمنين وحكام درجات عند ربهم
وغيره من صفات كريمة اي انما الكاملون الايمان الذين منصفهم اثم اذ اكره الله تعالى عنهم واتخذ
عليهم عقاباً على المعاصي وجعلت قلوبهم اى غافت واذا نليت عليهم اياته لذكروا ايماناً اياه ادوا بها
يقيناً وطائفة نفس تصديقهم ما اتروا قبل ذلك من القرآن وعلو بهم يكونون اهل
يقضون امورهم فيما كانوا من وجوه ونقص الصلوة والركعة بالذكور اعظم شأنهم اكد الامور فيها
اولئك المستجرون لهذه الفضائل هم الذين استحقوا الطلاق اسم الايمان على الحقيقة بحقا صفة
المصدقين وقاى ايماناً احدثا هو مصدق لوكيد الجملة التي هو ايمانهم المؤمنين كما تقول هو
عبادة حقا اى يؤمنون بذلك حقاً درجات شرف كرامة وعلو في رتبة ومكانة لستنا بهم وقد
كريم نعم الجنتى نافع غاية على سبيل التعظيم وهذا معنى الشارح كما انما جرك ربك من بينك الخوف وان
فريقاً من المؤمنين امارهون جادلونك في الحق هدماً بين كائنات الله الى الموت وهم يطرون في الجنة
الله احدى الطائفتين التي اهلهم خوفه وان غير ذلك الشراك يكون لكم ويرون الله اى حق الحق بكلامه ويصلح ما
الكافرين الحق الحق بطلان اهلهم من الموت الكفر هو ان يقع على انفسهم بعد وفاء هذه الدعا وال
اغواك والحق والحق كراهة سالم الله فلا افعال تلك المذلة في كراهة فوجك بينك الحرب بينك
في عمل الصلوة على انفسهم بعد الفعل المقدس في ذلك الافعال لله والرسول والافعال المستقرت في الرسول

يقيمهم

بشر

وشرح كرامتهم اشارة الى انهم لم يتركوا من غير انفسهم على هذا الاكد انفسهم وقد اكدوا
القول الحق على ان لا يتركوا انفسهم على هذا الاكد انفسهم على هذا الاكد انفسهم على هذا الاكد انفسهم
لانما يابى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يتركوا انفسهم على هذا الاكد انفسهم على هذا الاكد انفسهم على هذا الاكد انفسهم
في موضع الحال اى اخذوا في حال كرامتهم على انفسهم في الحق فيما من الله عليهم من الحق في حقهم
تلقى العيون بعد ما بين يديهم بعد ما بين يديهم بعد ما بين يديهم بعد ما بين يديهم بعد ما بين يديهم
الا لله عرفت ان الله عز وجل اخذ من المؤمنين ما بين يديهم من المؤمنين وعمره على المعاصي في حقهم
رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذ من المؤمنين ما بين يديهم من المؤمنين وعمره على المعاصي في حقهم
فوق الكفر بما اهل كمالها انما على كل من الله عز وجل من المؤمنين ما بين يديهم من المؤمنين وعمره على المعاصي في حقهم
يجب اهلهم من المؤمنين في كمالها انما على كل من الله عز وجل من المؤمنين ما بين يديهم من المؤمنين وعمره على المعاصي في حقهم
الشارح لولا انهم اخذوا في حقهم من المؤمنين ما بين يديهم من المؤمنين وعمره على المعاصي في حقهم
نفسهم اى بعد ما بين يديهم من المؤمنين ما بين يديهم من المؤمنين وعمره على المعاصي في حقهم
الطائفتين اما العيون في كمالها انما على كل من الله عز وجل من المؤمنين ما بين يديهم من المؤمنين وعمره على المعاصي في حقهم
مكتفا لغير احب اليكم اى انفسهم في كمالها انما على كل من الله عز وجل من المؤمنين ما بين يديهم من المؤمنين وعمره على المعاصي في حقهم
وقال الله عز وجل اخذ من المؤمنين ما بين يديهم من المؤمنين وعمره على المعاصي في حقهم
نقام رجالاً اصحابه في الائمة قام المقدس من عرو وقال الله عز وجل اخذ من المؤمنين ما بين يديهم من المؤمنين وعمره على المعاصي في حقهم
فخلفه من خلفه في الائمة قام المقدس من عرو وقال الله عز وجل اخذ من المؤمنين ما بين يديهم من المؤمنين وعمره على المعاصي في حقهم
كذلك انما من المؤمنين ما بين يديهم من المؤمنين وعمره على المعاصي في حقهم
رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذ من المؤمنين ما بين يديهم من المؤمنين وعمره على المعاصي في حقهم
وعلى اهلهم من المؤمنين ما بين يديهم من المؤمنين وعمره على المعاصي في حقهم
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذ من المؤمنين ما بين يديهم من المؤمنين وعمره على المعاصي في حقهم
كانا ايماناً في الموت تشبهه في عالم حال في هذا القول هو انما على كل من الله عز وجل من المؤمنين ما بين يديهم من المؤمنين وعمره على المعاصي في حقهم

بفقدانه الحق الحق

عذاب النار

باصطلاحكم انما لكم بل من احدى الطائفتين وغيره فان الشكك العبد لا يمكن فيها الا ان يكون ذات الشك
 الحقه ستعاقب من واحد الشكك اي تفتنون ان يكون لكم العبد لا تزدت الطائفة الا في حق
 الشكك والحدود ويريد ان يبين الحق ان يشهد بان يضل سلامه ويملك كونه وبذلك يكون قد فرغ على انكم
 كلما تباين المنة في محاربتهم ويقطع ما بين الكافرين باستيصالهم وتخليهم من وطعنهم فليس
 بعد ذلك الا ان يبين من جعل الحق انكم تريدون الفايده العاجلة وانتم يدعون الى علو امور
 الدين وانصر الحق ولذلك احتياكم الطائفة ذات الشكك وغلبتكم بقلوبكم وانتم تعلمون
 حق الحق الحق ويبطل الباطل فعمل ذلك ان تستغيثونكم فاستجاب لكم في محنتكم بالفتنة الملكة
 ثم قد بين ما جعل الله لا يشق قلبه من به قلوبكم وما الله الا من عند الله ان الله عز وجل حكيم
يقضي لكم النعمان من يرضي عنكم من السماء ما لا يظلمكم ويذهب عنكم بخر الشيطان ويبطل
على قلوبكم ويثبت به الاقدام ان يرضي بآيات الملكة كل من يفتنوا الذين امنوا في قلوب
 الذين كفروا الذين يظلمونهم في الاغنياء واخرى بآياتهم كل شاي ذلك انتم شاقوا الله وسوألوه ان يثاقوا الله
 فان الله شديد العقاب لكم قد فرغوا ان للكافرين ان تستغيثوا بآيات الله فيكم وقيل الحق
 بقوله الحق ويبطل الباطل واستغاثتم ان رسول الله صلى الله عليه واله انظر الى المشركين
 الضلال اصحابهم ثلثه وثيق استقبل القبلة من يدبر يقول الله انظر الى المشركين انهم انتم
 العصاة لا تصيدوا الارض فماذا ان ذلك حتى سقط رداؤه من بينكم فاستجاب لكم واغاثكم بما
 دعوتكم فتمتكم اصلياً في محنتكم خفف الجوارح قد بين ذلك انتم فها من قولك ومن انتم
 وانتم ما اذا اتبعتمه ويقال ان قد فرغوا من اتبعته اذا اجتبعه فعلى الا ان يكون معنى من في
 بكر الدال تبعين بعضهم بعضا او تبعين انفسهم المؤمنين وعلى الثاني ان يكون معناه تبعين
 بعضهم بعضا او تبعين المؤمنين فيقطعون من قد يفتنوا الدال فعنه تبعين او تبعين
 ما جعل الله اي ما جعل الله اسدكم بالمملكة الابشع اي بشاره لكم بالنصر كما يمكن تلميح
 اسراييل والمغني انكم استغثتم بكم وتضرعتم فكان الامداد بالمملكة بشاره لكم بالنصر فكيف

من

سلكوا بطاعته عليكم وما الشكك من عند الله اي الشكك الملكة وغيره من الاسباب لان عند الله
 يصرف نياها قبل الامداد كما انفسكم انتم من انفسكم او تصوبها بغير ما جعله الله عز وجل
 يقضيكم بالحق في الشكك اي الشكك من عند الله اي الشكك الملكة وغيره من الاسباب لان عند الله
 استغاثكم من الله والمعنى ان تستغيثوا بالملك الحاصل من الله بآيات الله التي جعلها لكم
 بالحق في الشكك اي الشكك من عند الله اي الشكك الملكة وغيره من الاسباب لان عند الله
 قد سبقكم الى الماء ونزل المسكون في كتيب اغفر ليعوضكم بما لا اقدم واما ما جعلكم في محنتكم
 يا صاحب نعمتكم ترضي بآياتكم على الحق وانتم تعلمون على خباية قد مضت ولو كانت على آياتكم
 الماء وها هو ان يمشي اليكم فيقول انكم قد فرغوا من ملكه فخرنا ذلك فان الله المطر على الارض
 متى يري الوادي والغسلون وتوضوا وان تغسلوا في الوادي والوادي في غدة الوادي وتبين ان الله كان منكم
 دعيه العبد حتى ثبت الاقدام عليه وذلك من سوسة الشيطان والصبر في الماء والاعمال في الماء
 ثبت الاقدام في محنتكم الحزن الذي يوحى من ان يكون بلائكم انفسكم انفسكم وان تستغيثوا بآياتكم
 اعينكم على التيقن وتقوم وقوله ما انظر فاضربوا بآياتكم ان يكون تفسير القرآن انكم قد فرغوا من
 اعينكم على التيقن وتقوم وقوله ما انظر فاضربوا بآياتكم ان يكون تفسير القرآن انكم قد فرغوا من
 بالتيث ان يظنوا ما يفتنونهم المؤمنين انهم امدا بهم فاضربوا بآياتكم التي هي المقام في محنتكم
 ما انتم بآياتكم التي هي المقام في محنتكم التي هي المقام في محنتكم التي هي المقام في محنتكم
 التي هي المقام في محنتكم التي هي المقام في محنتكم التي هي المقام في محنتكم التي هي المقام في محنتكم
 اشارة الى ما وقع من الفصل بالفتاب العاجل الى ملكه العقاب فيهم بسبب شانهم وانتم شاقوا
 الشكك لانكم لا تعلمون من شق خلاص صاحبه والكاف في ذلك لخطيئته الذي هو على الله عليه السلام
 ان الخطيئة كما حد ذلك لكم المكفرة على طريقة الاتفات وذلك لثبته وانتم ترون ذلك في الحق
 اي انكم تعلمون ان العقاب انكم قد فرغوا من ان يكون في محنتكم التي هي المقام في محنتكم
 زيد انما هو ان الكافر في محنتكم انكم قد فرغوا من ان يكون في محنتكم التي هي المقام في محنتكم

الاصابع

حق

و
العرقان

مجمعين

شيء من امر هذا الفقيه اذ هو في رتبة عالية من جليل عظماء ورجال عظام في الدنيا لا يقدر على
 بشيئ من رتبة الشرف والكرامات والبر والنجاة حتى يشهد له من رتبة الشرف والكرامات والبر والنجاة
 بمكسب يفتخر به على غيره من رتبة الشرف والكرامات والبر والنجاة حتى يشهد له من رتبة الشرف والكرامات والبر والنجاة
 غير ان لا يلائم الا ما هو في رتبة الشرف والكرامات والبر والنجاة حتى يشهد له من رتبة الشرف والكرامات والبر والنجاة
 اساطير الاولين واذا قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فاصطبر علينا حتى لا نشتكي
 عند ربك من كثرة الهمم ان الله يعلم انهم لم يكونوا يعلمون ان الله يعلم انهم لم يكونوا يعلمون ان الله يعلم انهم لم يكونوا يعلمون
 وهم يستفتون عن السجود والقيام وسكان اولياءه اذ لا يعلمون ان الله يعلم انهم لم يكونوا يعلمون ان الله يعلم انهم لم يكونوا يعلمون
 لهذا ان هذا ما لا يخفى من الحديث من كماله ما يعرف به من فضل النبي صلى الله عليه واله وسلم من كماله ما يعرف به من فضل النبي صلى الله عليه واله وسلم
 ما عايناه من اهل الصلوات فما جازناهم من ان يستقيموا على سبيل الله والافاضل من ان يشاءوا الخير من هذا
 وقدمهم من العزيم في صلواتهم على من في رتبة الشرف والكرامات والبر والنجاة حتى يشهد له من رتبة الشرف والكرامات والبر والنجاة
 جا جديس يستم باسناد يارفع من رتبة الشرف والكرامات والبر والنجاة حتى يشهد له من رتبة الشرف والكرامات والبر والنجاة
 القرآن هو الحق فما جازناهم من ان يستقيموا على سبيل الله والافاضل من ان يشاءوا الخير من هذا
 اذ انفسكم من حلال رتبكم عذابا كان تعليق العذاب بكون حجاج اعطاء الذين في رتبة الشرف والكرامات والبر والنجاة
 بالمال ليعتد بهم الله كما لا يخفى من كماله ما يعرف به من فضل النبي صلى الله عليه واله وسلم من كماله ما يعرف به من فضل النبي صلى الله عليه واله وسلم
 كماله ان لا يعتد بها عذابا بل يستصالحون به بين اهل رتبة الشرف والكرامات والبر والنجاة حتى يشهد له من رتبة الشرف والكرامات والبر والنجاة
 عنهم بل لا تخفى من كماله ما يعرف به من فضل النبي صلى الله عليه واله وسلم من كماله ما يعرف به من فضل النبي صلى الله عليه واله وسلم
 فقلدهم في رتبة الشرف والكرامات والبر والنجاة حتى يشهد له من رتبة الشرف والكرامات والبر والنجاة
 من المستغفرين الذين تغلقوا بعد خروج رسول الله صلى الله عليه واله وسلم من مكة في رتبة الشرف والكرامات والبر والنجاة حتى يشهد له من رتبة الشرف والكرامات والبر والنجاة
 الاستغفار منهم اذ لو كانوا في رتبة الشرف والكرامات والبر والنجاة حتى يشهد له من رتبة الشرف والكرامات والبر والنجاة
 اذ في رتبة الشرف والكرامات والبر والنجاة حتى يشهد له من رتبة الشرف والكرامات والبر والنجاة
 انهم يصدقون عن المسجد الحرام اولياءه وكانوا اولياءه اذ لا يستحقون رتبة الشرف والكرامات والبر والنجاة حتى يشهد له من رتبة الشرف والكرامات والبر والنجاة

من الملاح

له يستوجب

ولا يرون ان اولياءه الا انفسهم فاقاموا رتبة الشرف والكرامات والبر والنجاة حتى يشهد له من رتبة الشرف والكرامات والبر والنجاة
 بما عايناه من اهل الصلوات فما جازناهم من ان يستقيموا على سبيل الله والافاضل من ان يشاءوا الخير من هذا
 كماله ان لا يعتد بها عذابا بل يستصالحون به بين اهل رتبة الشرف والكرامات والبر والنجاة حتى يشهد له من رتبة الشرف والكرامات والبر والنجاة
 عنهم بل لا تخفى من كماله ما يعرف به من فضل النبي صلى الله عليه واله وسلم من كماله ما يعرف به من فضل النبي صلى الله عليه واله وسلم
 فقلدهم في رتبة الشرف والكرامات والبر والنجاة حتى يشهد له من رتبة الشرف والكرامات والبر والنجاة
 من المستغفرين الذين تغلقوا بعد خروج رسول الله صلى الله عليه واله وسلم من مكة في رتبة الشرف والكرامات والبر والنجاة حتى يشهد له من رتبة الشرف والكرامات والبر والنجاة
 الاستغفار منهم اذ لو كانوا في رتبة الشرف والكرامات والبر والنجاة حتى يشهد له من رتبة الشرف والكرامات والبر والنجاة
 اذ في رتبة الشرف والكرامات والبر والنجاة حتى يشهد له من رتبة الشرف والكرامات والبر والنجاة
 انهم يصدقون عن المسجد الحرام اولياءه وكانوا اولياءه اذ لا يستحقون رتبة الشرف والكرامات والبر والنجاة حتى يشهد له من رتبة الشرف والكرامات والبر والنجاة

ارادوا الاداء التوبة والحدود

شكوك

كفر

ويقللهم في ايمانكم حتى قال
 ذلك كسر في حد السيف
 ويجمع فلول مثل فلول
 فلول من م

اي يضركم يا همد وقليلا نصب على الحاقنا فلهم في ايمانهم تصديقاً لربنا رسول الله صلى الله عليه
 واله وسلم انهم سمعوا لقوله تعالى اعين الحق قلت لعل الحق اقلهم سبعين فقال ابراهيم مائة
 فاستراجلانهم فقلنا كم كنتم قالوا اقل منهم انما هم امة جزوا فلهم في ايمانهم لم يمتروا عليهم قبل اللقاء
 ثم كثرهم فيها بعد اللقاء فاجابهم الكثرة بها بان ياتوا على شوكتهم حين يروى ما كان في حسابهم فلك
 قوله فيهم سليم ويمكن ان يكونوا قد ابصروا اكثر فيلذبان ستر الله عنهم بعض اعدائهم فليست
 يا ايها الذين آمنوا اذا القيمت فاثبتوا فلكم الله كثير العلكم فليعلموا واطيعوا الله ورسوله
 لاننا نرى انفسكم لو انتم بحكم واصول ان الله الصابرين والذين ياتونكم فلكم الذين يخرجون من
 بطونهم انما هم يصعدون عن سبيل الله عما يعملون محيطا اذا حاربتم جماعة كافرة فاما
 لم يصعبهم لان المؤمنين ايجابوا لالا كفارة للقاء اسم للقتال اذ الفاتحوا الفاتحوا والفتوحوا
 فلكم الله كبريا في اوطاف الفاتحين به سظهرياً بكنهه لعلكم تعلموا اي طغفرت منكم
 النصر والمثوبة ولا تاتوا اي الانسان عوايها انكم تصفونهم قال عدوكم ونفسوا منصوب
 باخوانهم فالربح للدولة شيت في نفوسها بالحق وهو ما به قالوا ايت رباح فلا فلتا قال
 له الذليل ففهمنا به قيل لم يكن قط نصر الا بريح يمشي الله في الحرب نصرت بالنسب واهلك عاد
 بالذو بكاذب الذين خرجوا من عبادهم اهل كثر خرجوا ليواعيه فانا هم رسول الواسفيان وهم الخفة
 ان اجمعوا فقد سلمت بحكم فاولو اجمعوا في الحق قدوم ببدل شر بها القوي بقتل القويان قد
 بطرهم من ابناء النصارى فاعلموا فافسروا كان الحرام كان الحرام ما كانت عليهم النواحي مكان القيا
 وانتم في الحرام ليطان اعلموا وقالوا انما لكم اليوم من النصارى في اوجانكم طرا من الفتيان انكم
 عقيت وقال في معنى سلمت الى اري ما لا تعرف اني خالف الله والله شديد العقاب قيل ان فينا
 اجمعين من الميرة كره ما بيننا وبين ائمة من الحرب كما ذلك فيهم فقتلهم المير في صراحة
 من ماله من جثم الكنان وكان من اشرافهم فقالوا انما لكم اليوم وان يخرجكم من بني كنانة فلما اري
 الملائكة انهم لما كفوا له الحارث وكانت يده في يده الى ان اخذنا في هذه الحارة والى

لجمع

اى لا اقدم ومنع في صلبه وانطلق وانزوا الى بلغوا ملكة تادوا هم انكاس سرقة فلهذا ذلك
 النور امة قال الله ما شرت منكم حتى يقتل منكم ان يقول المناقون والذين في قلوبهم سرور
 من لا يدينهم من يتوكل على الله فان الله عز وجل يحكم ولقد عاهدتوني الذين كفروا بالله ان لا يدينهم
 وادبارهم وقد فعلوا بالحق في ذلك ما قد سئلكم ان الله ليس بظلام للعبيد ان يقول المناقون
 بالمدينة والذين في قلوبهم سرور ان لا يدينهم من لا يدينهم بعض المسلمين واعتزوا بغير
 وانهم يصرون من اهل الجحيم انهم في الاصل من هؤلاء الذين بعض المسلمين واعتزوا بغير
 ينصرا لغيرهم على القوي على القوي على الكثير ولقد اى في قوله عاهدتوني وشاهدت لان غير المناقون
 الى معنى المناقون كما ان الله والمناقون الى معنى الاستقامة ان انصب على النظر في قوله المناقون
 يبرون عاهدتوني انهم استأجروا منكم انكم يكتفي في قولهم يبرون ما اقبل منهم ما ابروا ولقد
 قد يبرون وقد عاهدوا على يبرون على امة القوي في يقولون قد عاهدوا بالحق في قوله المناقون
 في الاخرة وقيل ان كانت مع الملائكة مناس من حد يكلل ضربوا بها التمثيل انما في جعلناهم ذلك بما قد
 ايدىكم عمل ان يكون من كلام الله ومن كلام الملائكة في ذلك يستدعي عاهدتوني عاهد الله عطف
 عليه اى ذلك العذاب بسبب كفرهم ومعاذكم بان الله يدينهم كخلاف العدل
 لا الله لا يظلم عبداً في عقوبتهم وقد بالغ في تعظيم الظلم عن نفسه بقوله ظلام كذا في
 فرعون والذين من قبله من كفر يا ايها الله فخذ هذه الامم من قلوبهم ان الله قوي
 شديد العقاب ذلك بان الله لم يترك معي الله النعم بها على قومى
 ما بانفسهم ان الله سبحانه عليهم كذا في فرعون والذين من قبله من كفر يا ايها الله
 فيهم ما هلكنا همد فيهم وانهم في ان فرعون وكل كانوا ظالمين الكاف في محل دفع
 اى داب هو لا مثل داب لفرعون ودابهم وعلمهم الذي دابوا فيه اى دابوا على
 عليه وكفرهم انفسهم كذا في فرعون وذلك اشارته الى ما حصل بهم اى ذلك العذاب
 بسبب الله لا يسمع في حكمة ان يبين غمة عند قوم حتى يفيقوا ما به من الحال ومن

الضاربين بان يريدوا ان يخدموك في السلم بان يقصدوا به دفع احوالك عن اعدائك حتى يفتي
اسمهم في ذلك بالقتال من غير استعداد منهم فان حسبك الله اي محسبك الله هو الذي
اي قاتل نصره بالمؤمنين الذين ينصرونك على اعدائك يريد ان يخلصهم من الارض والخراج
والثمن قلوبهم حتى صاروا متحابين متوادين بعد ما كان بينهم من التباغض والفتنة
ولم يكن يفضيهم من دفاشهم الله ذلك كله حتى تصافوا وعادوا اخوانا وانفقوا
في الارض جميعا لما امرك بالثغيبين قلوبهم واذلة ضغائر الجاهليين عنهم ولكن الله
بينهم الاسلام ومن اشعلك الولد يعني من بعده منصف لان عطف الظاهر الجوز على
المكتفي والمعنى انك تكفي سبعين من المؤمنين انه ناصر او يكون في هذا الرعي اعداك
الله وكفاك المؤمنين وهذه الآية نزلت بالبيدلة في خزنة بدو قبل القتال في التوريط الجاهلي
الحق على الامر من المحض هو ان يهكم الموضع حتى يشفى على الموت وهذه من اشعلك
من المؤمنين ان صبروا وغلبوا عزه ان اشعلك القفار تايد اعدائهم قوم لا يفقهون ولا يسيرون
بجولة يقالون على غير احتساب ارباب الجاهليين من كان عليهم ان لا يفقهوا في القتال
الغرة وكان رسول الله صلى الله عليه واله في حزة بن عبد المطلب في ثلثين ملكا ملقى الجاهلي
لثلاثة ناكب فشق عليهم ذلك مضجوا منه بعدة فتسحق منهم فقاموا لاجل ذلك في
ضعف انهم الضاد وضمها وضعا جمع ضعيف تسمى بين الموضوعين بالياء واناء والواو بالضعف
الضعف في الضاد والواو في البصيرة والاستقامة في الذين وكانوا استقامين في ذلك وكان لهم
ان يكون له اسرى حتى يخرج في الاصل ويبدد عرض الدنيا والله يريد الاخرة والله عزيز حكيم ولا
كتاب من الله سبحانه عذاب عظيم فكلوا ما غنمتم حلالا طيبا وانتم الله ان الله يحب
رحيم الامتحان كرامة القتال المباهلة في قوله اشعلت الجاهليين حتى اشته واصله من الشجاعة
التي هي الغلظة الكثرة والمعنى بالاستقامة التي يصاح له ان يكون له اسرى حتى يملك الكثرة يصفه
باخاثة القوي فيهم ويعز الاسلام ويقوى بالاستيلاء والفر وكان هذا يوم بدر فلما كثرت السرايا

نزل

نزلنا سائما بعد ما اذناه وبعثنا رسول الله صلى الله عليه واله الى يثرب من اسير فيهم لقياس
ترو عتيل بن طابخي لم يؤمن احد من اصحابه رسول الله صلى الله عليه واله فبعثه الى اهلها
حتى بذلك لانه حدث قليل اللبس بين الفداء والظالم للمؤمنين الذين رغبوا في اخذ الفداء
من الاسرى والتبريد الاخرة اي يريدون عاجل الحظ من عرض الدنيا واثم يريدون ثواب الاخرة
والله عزيز عليم بالياء على اعدائه ويحكمون منهم قدامه ويطلق لهم الفداء ولكنه حكيم
فذلك دم يحلونه لولا كتاب الله احكم من سبق اشارة في اللوح بابا امة الفناء لكم كما فيها
استحل لكم قبل الاخرة عذاب عظيم في الاكتاب عرش في القرآن ان لا يظلمكم والذي يظلمكم فكلوا
ما غنمتم هذا بابا من الفداء لانه من جملة الفناء وقيل لهم اسكروا عن الفناء ولم يبدوا اليهم اليها
فتركت لايديهم من الفداء التبريد اي قد ربح لكم الفناء فكلوا ما غنمتم حلالا طيبا على الجاهليين
الغنم اوصفة المصدر والحلال بالياء التي قلنا في ايديكم من الاسرى ان يقيم الله قلوبكم
خيرا فيكم خيرا ما اذن منكم يغفر لكم ولقد غفروا لكم وان يريدوا خيرا لكم فقد غفروا الله فقل
فاما كنتم منهم والله عليم حكيم فمضى من الاسرى وها قدس من الاسارى لان الاسير يعيل بعضه بعضا
وكذلك جميع على رجل واحد يخرج من ثلثه قالوا اسارى تشبهها كسالى كاشبهوا كسالى اسرى مثل الذين
ملككم كانوا يديكم قابضة عليهم ان يعلم الله ذلك فيكم قبل ان يوس عقيدة في الايمان بكم خيرا ما
اخذ منكم من الفداء اما ان يعلقكم ضعافه في الدنيا اي يبيكم في الاخرة يعني ان الذي صلى الله عليه واله
قال للاعباس بن اخيك عتيق بن طابخي فقلت انك تترك في الكوفة فريشما بيق
فانظر ان الله الذي نعمته الامم الفضل قلت احدث في هؤلاء والغفل عباد الله فقل
انما من ما يدسلت قال اخبرني به ربيعة الشهداءك صادق وان لا اله الا الله وانك عبيده
والله لا يطلع احد الا الله فقل نعمت الله ما في سوا الليل فقلت كنت سرايا في ارض فاما اذا اخبر
بذلك فلا يدسل قال العباس بن اخيك عتيق بن طابخي فقلت قلت انك تترك في الكوفة فريشما بيق
في عتيق العاد اعطاني نعم من المؤمنين في ما جميع اسوان اهل كوا انما انظر الغفوة من ربي ان يريد

لمن في ايديكم

افد

اربعون

والثاني من الجمع الناس من عاهد منهم وعاهد بهم الحج لا يكون عذر وقيل يوم النحر لان يوم
الحج يعظم افعاله فكان عليا عذر في حله ما به وقيل ان الحج الاكبر قال يونس هذا دخل
عن باقرات ائمه عن خذفت الياء تخفيفا وقوله الشواذ ان ائمه وعلموا ان الاذان في معنى
القول وسوله عطف على الضمير في معنى لو على عمل ان المكسور واسمها وقوله ان تعجب
على اسم ان فلان العواك يعني من فان يتم من المكسور العذر نحو خير لكم من الاقامة عليهم ان تلتزم
عن الامان فاعلموا انكم غير مجزي الله غير سابقين الله ولا ياتون يا عبيد الله الذين عاهدتم من المؤمنين
استثنوا من غيرهم لان الاستثناء بمفعول المستثنى والمفعول في ذلك الذي لم يكن له ان يتصور
من شرط العهده شيئا لم يظهر في علمكم احد ان اعدكم فاقول الله عهدهم بالانقضاء وهذا الذي وقع العهده
اليمن لان اعدكم الوفاء فاعلموا ان الله لا يفر منكم فاعلموا ان الله لا يفر منكم فاعلموا ان الله لا يفر منكم
واحد منكم وان قد علمتم انكم قد عاهدتم الله فاعلموا ان الله لا يفر منكم فاعلموا ان الله لا يفر منكم
احد منكم استثنوا من غيرهم فاعلموا ان الله لا يفر منكم فاعلموا ان الله لا يفر منكم
اي من غير المؤمنين اي من غير المؤمنين فاعلموا ان الله لا يفر منكم فاعلموا ان الله لا يفر منكم
خذهم اي من غير المؤمنين فاعلموا ان الله لا يفر منكم فاعلموا ان الله لا يفر منكم
ويجزى الله لهم فاعلموا ان الله لا يفر منكم فاعلموا ان الله لا يفر منكم
صراطك المستقيم فاعلموا ان الله لا يفر منكم فاعلموا ان الله لا يفر منكم
العلم ان الله لا يفر منكم فاعلموا ان الله لا يفر منكم فاعلموا ان الله لا يفر منكم
استجار المؤمنين المشركين استجار الله المؤمنين فاعلموا ان الله لا يفر منكم فاعلموا ان الله لا يفر منكم
بمعنى ان الله لا يفر منكم فاعلموا ان الله لا يفر منكم فاعلموا ان الله لا يفر منكم
التي اسماها ان الله لا يفر منكم فاعلموا ان الله لا يفر منكم فاعلموا ان الله لا يفر منكم
بالاجابة ان الله لا يفر منكم فاعلموا ان الله لا يفر منكم فاعلموا ان الله لا يفر منكم
من الله الذي عاهدتم عند السبيل الذي لم فاستقاموا لكم فاستقيموا اليهم ان الله لا يفر منكم فاعلموا ان الله لا يفر منكم

الصلوة

لا يفر

لا يفر منكم فاعلموا ان الله لا يفر منكم فاعلموا ان الله لا يفر منكم فاعلموا ان الله لا يفر منكم
صحيح وحالها ثبت لم يمتدح ما عاهدوا الله فاعلموا ان الله لا يفر منكم فاعلموا ان الله لا يفر منكم
عند السبيل الذي لم فاستقاموا لكم فاستقيموا اليهم ان الله لا يفر منكم فاعلموا ان الله لا يفر منكم
العهد فاستقاموا لكم فاستقيموا اليهم ان الله لا يفر منكم فاعلموا ان الله لا يفر منكم
اي كيف يكون لهم عهد فاعلموا ان الله لا يفر منكم فاعلموا ان الله لا يفر منكم
فكم الاقامة اي لا يفر منكم فاعلموا ان الله لا يفر منكم فاعلموا ان الله لا يفر منكم
وقيل ان الله لا يفر منكم فاعلموا ان الله لا يفر منكم فاعلموا ان الله لا يفر منكم
فما من الايمان فاعلموا ان الله لا يفر منكم فاعلموا ان الله لا يفر منكم
كما يجرى وهو الكفار من التقيف عما في العلم والعرض والنفق من الكفر فاعلموا ان الله لا يفر منكم
سبيل انهم ما كانوا يعلمون ولا يفر منكم فاعلموا ان الله لا يفر منكم فاعلموا ان الله لا يفر منكم
وانما ان الله لا يفر منكم فاعلموا ان الله لا يفر منكم فاعلموا ان الله لا يفر منكم
فما لموا ان الله لا يفر منكم فاعلموا ان الله لا يفر منكم فاعلموا ان الله لا يفر منكم
بل الله لا يفر منكم فاعلموا ان الله لا يفر منكم فاعلموا ان الله لا يفر منكم
وهما يتبع الامور والشهوات فاعلموا ان الله لا يفر منكم فاعلموا ان الله لا يفر منكم
الغاية في الظلم والكفر ان تابوا من الكفر فاعلموا ان الله لا يفر منكم فاعلموا ان الله لا يفر منكم
ويشبه هذا اعتراض كان قيل من يامل تفصيلها هو العالم بان كل من عاهد الله فاعلموا ان الله لا يفر منكم
ان عهدهم وعاهدوا في دينهم وعاهدوا في دنياهم فاعلموا ان الله لا يفر منكم فاعلموا ان الله لا يفر منكم
بانهم اذا كفروا احوال الشريعة وطروا احوال الكفر فاعلموا ان الله لا يفر منكم فاعلموا ان الله لا يفر منكم
فان الله لا يفر منكم فاعلموا ان الله لا يفر منكم فاعلموا ان الله لا يفر منكم
الذين لا يفر منكم فاعلموا ان الله لا يفر منكم فاعلموا ان الله لا يفر منكم
احل هذه الاية بعد قوله على علم هذه الاية يوم الحشر ثم قال ان الله لا يفر منكم فاعلموا ان الله لا يفر منكم

المستفاد من قوله
والرسل والنبيا
في الرسل المستخرج ان
الخطاب لا يسمي استثنى بعض
وبين قرينة لا لا يفر منكم
وبين قوله ان الله لا يفر منكم
الصورة واضافة اليهم
تدرك الرجل من ان الله لا يفر منكم

الحال

وَيُحْيِي الْعِتَابَ

12

ثم غيرت في حق كان لا يلائم له نظر الناس فقامت ثم بين سبحانه وجه الخلاف في ضبطهم من الخرج
 فقال العز وجل انكم اي اخرج من هذا السلك المجلد ما نزلوه وكم يرجعكم الى الاي فسادا ثم لا يفتقر
 ما نزلوهكم شيئا الا لاجل ما وضعوا خلافكم في عواينكم انتم في حال انما انما انما انما
 يقال وضع البعير وضعا اذا سعى واضعت ما نال العز فلا وضعا وانكم بينكم من المظالم
 بالاضافة الى الالك اسرع من الناس فيقولون ان الفتنة او جالوت ان يفتنكم ان يوقعوا الخلاف
 فيما بينكم فيفسدوا نياتكم في غوائلكم فيكم من تعاونكم على حوت فامون يسمعون حديثكم فتقولون
 اليهم او فيكم ثم يسمعون قول المنافقين فيقبلونه ويطيعونهم يريدون ان يضعوا الاما من
 جملهم الذين حاشاه عليهم بالظالمين المضمرين على انفسهم لعل الفتنة من قول الفتنة تقع
 على كل شر ثم اى نصيب لك الغواير من عواين فتشيت شاك غير معينين بغير وقفا
 لرسول الله صلى الله عليه واله في غفلة تترك على التثنية لعل العقبه ليعتاكبه وهم شافع من جملهم
 لك الاما وما في غير ذلك الذين المالكين على انفسهم لعل الفتنة من قول الفتنة تقع
 فظهر امر الله تعالى في عايله وهم كانوا من في موضع الحال منهم فيقولون ان الفتنة
 سقطوا وان جنتهم لعل الكافرين ان تصيبك حسنة تسلم ولا تصيبك مصيبة يقولوا قد نزلنا
 انما نزلنا في قولهم فخرجت مثل ان تصيب بالاما ان الله نزلنا هو موثقا والله تعالى على كل الامور
 قل من لا يقولون انما الذين الذين في حق من تصيبكم ان تصيبكم الله بعد ان نزلنا انما الذين الذين
 انما هم من يقولون من هؤلاء المنافقين فيقولون ان الله في القوم من الجاهل لا يفتن ولا يفتن في
 الفتنة من الاما ان الله تعالى ان تخلف بعد ذلك انما قبل من الجاهل فيسأل الله انما انما
 مستر بالناس ولا يفتن في انما الاضرب في انما الرزم لكن انما انما في انما الفتنة سقطوا
 ان الفتنة التي سقطوا فيها هي فتنة تافتن ان جنتهم لعل الكافرين ان تصيبكم الله بعد ان نزلنا انما الذين الذين
 الان لان سباب احاطت بهم منهم فكانت في سبهم ان تصيبك حسنة في ذلك حسنة في غيرهم فممن
 انهم من ان تصيبك مصيبة فتدركه وانما انما من احد يقولوا قد نزلنا انما الذين الذين

غنية

قال الله عليه وسلم الى اخر الاية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجبره فقلت انه يفعل ذلك قبل
اجبره الله الى ام عليه وانقل اخباره فقبل واخبرته اني انقل في مح

امسوا منكم خالدين

اصل النفاق من استحقاق انتم بعدا عن مصارفنا وهو التكميل فمما اقسامهم الذين يوفون
 التي يبيعون هوانا فلان غيركم يوفون بالله ويوفون للمؤمنين ووجه الذي لا يوفون
 الله غدا انهم يبيعون انفسكم بجاهه وسجله لعق ان يرضوه ان كانوا مؤمنين لم يعلوا
 من عباد الله وسجلت لانياتهم في الما يهاذ للعلوي العظيم لان الرجل الذي يصدق كل ما
 يسمع فيقبل كل كل من بعض النفاق كان جاحدا في ساعة كما يقولون في بعض
 والذين هم في كل ساعة يصدقون في كل ساعة كان جاحدا في كل ساعة هوانا
 او يريد هوانا في الخبيث في كل ساعة يصدقون في كل ساعة يصدقون في كل ساعة
 اذن فهو صدق في كل ساعة لا يصدق في كل ساعة يصدق في كل ساعة يصدق في كل ساعة
 فيما يخبر به به كذا حتى الاول اليه والمثالي لان كل قول وسنة عمن انما هو صدق في كل
 اياها لا ياباها المناقضة حيث يبيع منكم في كل ساعة ولا يصدقكم في كل ساعة لا والله سبحانه
 المصلحة في الايمان عليكم فخذوا كما قلتم الا انه اذن غيركم كما لاند سواكم في كل ساعة
 لهوانا كما قصدوا في كل ساعة لاند سواكم في كل ساعة لاند سواكم في كل ساعة
 فلان فقال انفسهم لا يعلوا كما قلتم هوانا من سواكم في كل ساعة يصدقون في كل ساعة
 وقدى اذن غيركم في كل ساعة يصدقون في كل ساعة يصدقون في كل ساعة يصدقون في كل ساعة
 فخير لكم لانه يصدقون في كل ساعة يصدقون في كل ساعة يصدقون في كل ساعة يصدقون في كل ساعة
 المناقضة في كل ساعة يصدقون في كل ساعة يصدقون في كل ساعة يصدقون في كل ساعة
 كما نرى فافق من رضى الله وسجله في كل ساعة يصدقون في كل ساعة يصدقون في كل ساعة
 الله وسجله في كل ساعة يصدقون في كل ساعة يصدقون في كل ساعة يصدقون في كل ساعة
 المنع فان لا يوفون اننا نابعهم في كل ساعة يصدقون في كل ساعة يصدقون في كل ساعة
 والذين في كل ساعة يصدقون في كل ساعة يصدقون في كل ساعة يصدقون في كل ساعة
 عليهم سورة يتبين من كل ساعة يصدقون في كل ساعة يصدقون في كل ساعة يصدقون في كل ساعة

باسم

كنا نقول شيئا على اللعب والمزاح فانتملى القدر واثنى سألهم الى آخره

[illegible]

وَصَحَّ ذَلِكَ

ويقولون انظر الى هذا الرجل
ان يفتح قصور الشام وحصونه
هيئات هيئات

الى
على النفاق

۱۲

في ذات صلاته تصديقاً لاجل طريق الاستبانه من حرق النبي والتحقيق المؤيد بين ثبات الامر
 وسيد علمه ذلك لما في التوسيع وتحقيق الوعد على قربة يضم اليه والاشايقون في الامور من الاعمال
 والامور بما الذين تبعهم باحسان في الله عنهم وصدقوا وعزوا عن غير حقائق تجري تحتها الامور والدين
 فيما بعد ذلك في العظم الا يقون الا في كون من الهما جرين هم الذين صالوا الى الجليلين قبل الذي شهد
 بدوا من الامور الجليلية العتيقة الا في كون الشيء عشرين جلد واهل العقبة انساب وكانوا سبعين
 والذين ساروا من قديم عليهم مصعبين غير قدام القرائن وقد علموا انهم عطفوا على والاشايقون
 وارتفعوا الى القون بالاشايقون واغروا رضي الله عنهم وقد ابركوا من قدامهم من الاعمال والاشايقون
 ومن اهل المدينة من قد اهل المتقاة في العلم من علمهم سعادتهم من ثمة وقد اهل في علمهم عطف
 اعرفوا بغيرهم في علمهم عطفوا على الله ان يثوب عليهم ان الله يثوبهم وسيدهم وسيدهم وسيدهم
 بلديهم في المدينة من الاعمال الذين يكونون البعد من القون وهم جهينة واسلم وفاروا في غير
 كانوا انما من اهل المدينة من اهل المدينة عطفوا على غير الحيد الذي هو من علمهم وسيدهم وسيدهم
 معطوفة على المتدرا والخير في اوردت ومن اهل المدينة قور وسيدوا على المتقاة على ان يكون من علمهم
 صفة بوضوح في علمهم عطفوا على الاشيا الى ابن رجاء في علمهم وسيدهم وسيدهم وسيدهم
 قور في علمهم من علمهم من علمهم وسيدهم وسيدهم وسيدهم وسيدهم وسيدهم وسيدهم وسيدهم
 في قوله لا تعلمهم في علمهم عطفوا على الاشيا الى ابن رجاء في علمهم وسيدهم وسيدهم وسيدهم
 يشك في امرهم في علمهم لا يعلمهم الا الله المتطلع على الباطن لانهم يبطلون الكفر في علمهم
 ويظهر ذلك الايمان وظاهر الاصل الذي لا تشك في امرهم وسيدهم وسيدهم وسيدهم وسيدهم
 الملائكة وجوههم وادبارهم عند قسارهم عند اب القيس ثم يثوبون الى عذاب عظيم في علمهم وسيدهم
 اعرفوا بغيرهم في علمهم عطفوا على الاشيا الى ابن رجاء في علمهم وسيدهم وسيدهم وسيدهم
 دار من خدام وتعلمين في علمهم عطفوا على الاشيا الى ابن رجاء في علمهم وسيدهم وسيدهم
 بالاحياء لانه لو كان احد العلمين عطفوا على الاشيا الى ابن رجاء في علمهم وسيدهم وسيدهم

كل خط الماء واللبن وغيره اشراج

كل خط الماء واللبن وغيره اشراج في علمهم وسيدهم وسيدهم وسيدهم وسيدهم وسيدهم وسيدهم
 سكن لهم ولله من علمهم الحيد من الله هو قبل التوبة من عبادهم واخذ الصدقات من الله هو القرب
 التوب من الله في علمهم الحيد من الله هو قبل التوبة من عبادهم واخذ الصدقات من الله هو القرب
 تملوت تظلمهم صفة لصدقة والنا فيه الخطا اليه للتائب او لصدقة تظلمهم من علمهم وسيدهم
 فيكونه كذا الفعليين سندا الى النبي صلى الله عليه وآله لوصفة تظلمهم تلك الصدقة في علمهم وسيدهم
 اعني سبيل الى التكا والتركيب ما لفة في التظلم في زيادة في علمهم وسيدهم وسيدهم وسيدهم
 لم يقبل صدقاتهم ان صلواتك سكتهم ان دعواتك ليس يكون اليها وتظلمهم في علمهم وسيدهم
 يسوع غارت لهم علمهم في علمهم وقور صلواتك على التوب من الله في علمهم وسيدهم وسيدهم
 يقبل الصدقات من الله في علمهم وسيدهم وسيدهم وسيدهم وسيدهم وسيدهم وسيدهم وسيدهم
 الثانيين وقور في علمهم الثانيين اعلموا ان علمهم لا يفرغ على الاشيا الى ابن رجاء في علمهم وسيدهم
 وروى اصحابنا ان اعمال الاله تقرر على النبي صلى الله عليه وآله في علمهم وسيدهم وسيدهم وسيدهم
 على الامم القانين مقامهم وهم المعينون بقوله والمؤمنون وسيدهم وسيدهم وسيدهم وسيدهم
 والعلانية في علمهم عطفوا على الاشيا الى ابن رجاء في علمهم وسيدهم وسيدهم وسيدهم
 في علمهم وسيدهم وسيدهم وسيدهم وسيدهم وسيدهم وسيدهم وسيدهم وسيدهم وسيدهم
 اما ان يعذبهم الله ان يقولوا على الاصل انهم يتوبوا اما ان يتوب عليهم ان تابوا لهم في علمهم وسيدهم
 وعلمنا انما يتوبون الله من الرب لم يردوا في علمهم عطفوا على الاشيا الى ابن رجاء في علمهم وسيدهم
 عليهم بعد خسين يوم ما تصدق كعب شلت ماله شكرا لله على توبته والذين اتوا في علمهم وسيدهم
 وتقرى قايين المؤمنين ما صار الى الجحيم في علمهم عطفوا على الاشيا الى ابن رجاء في علمهم وسيدهم
 اثم الكاذبون لا تقربوا اليهم في علمهم عطفوا على الاشيا الى ابن رجاء في علمهم وسيدهم وسيدهم
 والله حيث لا تعلمون ان الله في علمهم عطفوا على الاشيا الى ابن رجاء في علمهم وسيدهم وسيدهم
 فانما ان في علمهم والله لا يهدي التوب من الله في علمهم عطفوا على الاشيا الى ابن رجاء في علمهم وسيدهم

وتزعم عليهم

التوبة اذا صحت وبأخذت

[illegible]

اتقوا الله وكفوا عن الصادقين انما ذكرنا حتى انتهى عليه الاستقفا حيا سمعنا سبب توبتهم
 في العلم انهم لم يكن شره والوجه للثوبة وصدق الصادق عليهم انه قد تاب الله على ما لم يكن
 يوشحون على التوبة وانما من دون ذلك هو حال الاستقفا للثوبة في سائر العروق وفيها
 وقد استعمل في معنى الزمان للطلق كما استعملت الغذاء في اليوم فوعشية فادخلناهم في حلال
 طعم عالمهم واولى اهل الماء والفرح طعم في غفلة تلك كان يعقب المشقة على يوم واحد كان
 زادهم الشغل من العزلة والاحالة الشقة وبلغت الشدة بهم ان قسم التوبة انما وجدنا مضى
 الجاهل يشرب عليه الماء وكان في حارة السطوح الضيقة المشقة من العطش فقل الماء كافيهم فلو
 فريق منهم من الشبان على الايمان واعز الله امره اليهم في الماء العذبة وفي كل منديل لاسرهم الشان
 وبنيتهم سبويه بقولهم ليس على الله شغل وقولهم في رواية اخرى انهم كانوا لا ينزلون عن عزمهم
 بغير استئذان فعصم الله تعالى عنهم ما تاب عليهم ثم بعد ذلك لما كان فيهم من لم ينجح في حياهم تدارك
 برحمته وبلغه وعلى الشدة الذي خلقوا هم اعين السالكين من البيع وهداهم الى سبيلهم فقلنا
 عن قول الشدة بعد قول الثوبة من قبل توبتهم ومن خلقوا عن غفلة تلك لما خلقوا فاداهم اهل البيت
 والى عبد الله في السجدة فلو انما رجعت الى جوار المعنى سمعنا وهو مثل حجة في امرهم انهم لم ينجحوا
 في الارض موضع فادوا صلاتهم عليهم انفسهم على ما هم من علة العشة والفم فقلنا واداهم لان اهل البيت
 من خطا الله الا انهم تاب عليهم فلو انهم سمعوا عليهم بالقبول والذمة من بعد ما سمعوا على توبتهم
 ويغفر الله اليهم في المستقبل ان خطا منهم خطية علمنا بان الله تواب على من تاب واداهم
 في اليوم سبعين مرة مع الصادقين الذين صدقوا في حق الله في اول احوالهم في الجاهلية واليه انهم
 من اخذهم من ابن عباس بن الصادقين وصدقوا ذلك من الصادق عليهم ما كان لاهل البيت من
 حولهم من الامر انهم يتخلفون عن مولاهم لا يفرقوا بانفسهم عن نفسه وذلك انهم لا يصيبون في
 لا ضابط ولا مخصصة في سبيل الله لا يظنون سلطانا في حفظ الكفار ولا يسلون من ضعف فيلاستحق

والعنة

الزخمة
ف الزخمة المتفيرة الزخمة
زخمة بالعين
إذا راد إليها

انداوقه فيه السوكى والالانه
من الالانه والفخره به وقيل ما اذ
الحج وتشويروا الاله منوه حره بعد

ثم قد تحذروا كما قالنا من قبل بعض الذي وعدكم بالنسيان ذلك واستوفيتك قبل ان يتركك منك
 ولا اذ قد تم ان شهيدك الملائكة والمراد بقصص الشهادة وهو العقاب فكما شرنا رعا قبل ان يفعل
 ولكل امة رسول بعث اليهم فاذا جاء رسولهم بالحق فكذبوه قسى بهم اي بين التي وعرفك بالقسط
 العظيمة على الرسول عزب المكذبون وقيل لكل امة نبيم القيمة رسول نبي اليه فاذا جاء رسولهم
 فشهد عليهم الكفر بالايان قسى بهم ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين اني انك انفسى
 ولا انفع الاماشاء الله لكل امة ابراهيم فاذا جاء بالعلم لا يتأخرون ساعة ولا يتقدمون قل انتم
 ان اتاكم عذابا مبينا اولها ما ناسيتم انتم من الجور ومن انتم فاما من انتم به الا ان قد كنتم تسيرون
 ثم قبل الذين ظلموا وقول عذاب الخلد هل تجزى ان اياكم تكسبون متى هذا الوعد ان اياكم
 من العذاب على سبيل التذكير على الاستعداد قل انك انك انفسى غير ان فقد اوصى بالانفاس
 من قصى اوجه الاشياء الله استثناء شق طعنه ولكن ماشاء الله من ذلك كما ان فكيف طاعتكم انفسى لكل
 ان اقبل في عذابكم وعذبتهم من الزمان ان انا الملك الوقت لمجوعه فاما استعمل ان انكم عذاب
 ما ناسيتم في وقت بيات فيعيتكم وانتم ما ناسيتم ان افرق انتم فيه فتعذبون بطا سلككم
 وابيات بقوى ابيي كالم يعمى للشليم فاما استعمل من الجور ان اياكم شي يستعمل من العذاب
 وليس في من يروج الاستعمال ان يزدان يكون عذابا اليكم في ان اياكم عذابا يستعمل في انفسى
 من انفسى في انفسى الاستعمال ان اياكم عذابا يستعمل من الجور ان اياكم عذابا يستعمل في انفسى
 دعوتهم على الاستعمال انفسى الخطا في عذابكم ان اياكم عذابا يستعمل من الجور ان اياكم عذابا
 ان اياكم عذابا يستعمل في عذابكم ان اياكم عذابا يستعمل من الجور ان اياكم عذابا يستعمل في انفسى
 والاعمال ان اياكم عذابا يستعمل في عذابكم ان اياكم عذابا يستعمل من الجور ان اياكم عذابا
 الوجود والافعال ان اياكم عذابا يستعمل في عذابكم ان اياكم عذابا يستعمل من الجور ان اياكم عذابا
 انتم وقد كنتم كاذبون لان استعملوا كان المكذبين ثم قبل الذين ظلموا عذابا يستعمل في انفسى
 ويستعملون في عذابكم ان اياكم عذابا يستعمل من الجور ان اياكم عذابا يستعمل في انفسى

جواب الشرط

والسروا

[illegible]

المشروط

ورحمته علي بن ابي طالب
اخبرني علي بن ابي طالب
بانزل او بار ايتهم

جملہ

قرب القطع والوصل ای

والصغير

وینچرھا

لَا إِلَهَ إِلَّا

عن

وہا

15,75,84

[illegible]

بكر العين ويلعب بالباء فيها واما
ارتقى يرتقى يقال رعى وارتقى
واشتوى وقد يستقيم ان يقال
يرتفع ٤

七

عزم بقوله

الذين اخلصوا

شهادة في

أصل

[illegible]

الامر ٤

مفتاه لولا
الى خفت
ع

على ان كسر الدال
اوللا استنهاهم بمعنى اى شئ
تطلب وراء هذا من الاحسان
م
اشارة الى كليل بعبارة ذلك م

يخففهم به على تلاميذ على مصيبتهم من انما شغلهم في احوالهم ما يجدوا في احوالهم من عسر
يحيى من مصيبتهم من كليل الالهة في احوالهم ما يجدوا في احوالهم من عسر
بناشرا لاصحابه على كليلهم من انما شغلهم في احوالهم ما يجدوا في احوالهم من عسر
موضحة لقوله ما ينبغي في الجمل بعد ما سطره على احوالهم من انما شغلهم في احوالهم من عسر
في جوعنا الى الملك عطفنا فانما يصيبه شئ خيرا فانما يصيبه شئ خيرا فانما يصيبه شئ خيرا
واما انما شغلهم في احوالهم ما يجدوا في احوالهم من عسر
فانما شغلهم في احوالهم ما يجدوا في احوالهم من عسر
ثوبون اى اقطعون ما في ثوبهم من عسر
لما شغلهم في احوالهم ما يجدوا في احوالهم من عسر
من العسر والايام قال يعقوب انه على ما تقول كليل الى رقيب
لا شغلهم في احوالهم ما يجدوا في احوالهم من عسر
و على ما تقول كليل الى رقيب
فما شغلهم في احوالهم ما يجدوا في احوالهم من عسر
وبما رعية حسنة وقد شغلهم في احوالهم ما يجدوا في احوالهم من عسر
وما شغلهم في احوالهم ما يجدوا في احوالهم من عسر
مصيبكم لانما شغلهم في احوالهم ما يجدوا في احوالهم من عسر
مخوفهم من شغلهم في احوالهم ما يجدوا في احوالهم من عسر
الشغلهم في احوالهم ما يجدوا في احوالهم من عسر
الايام قال كليل الى رقيب
انما شغلهم في احوالهم ما يجدوا في احوالهم من عسر
فالوا انما شغلهم في احوالهم ما يجدوا في احوالهم من عسر
و شغلهم في احوالهم ما يجدوا في احوالهم من عسر

الشفقة
اوى م
تقدم م

كنا

كنا يوسف كان لي اخوة من بين الملائكة لان يشاء الله فيصنع ما يشاء
اليوم فياخذهم بياض من عرقهم فياخذهم بياض من عرقهم فياخذهم بياض من عرقهم
سهم على ما ينبغي في احوالهم ما يجدوا في احوالهم من عسر
قال كليل الى رقيب
ولا شغلهم في احوالهم ما يجدوا في احوالهم من عسر
يتقوى هو على الصلح في احوالهم ما يجدوا في احوالهم من عسر
من وجه عسرهم في احوالهم ما يجدوا في احوالهم من عسر
الوا الى انما شغلهم في احوالهم ما يجدوا في احوالهم من عسر
واما زعيم قال للملوك في احوالهم ما يجدوا في احوالهم من عسر
معنى العجب فافهم في احوالهم ما يجدوا في احوالهم من عسر
في حسن من في احوالهم ما يجدوا في احوالهم من عسر
وضع ذلك في احوالهم ما يجدوا في احوالهم من عسر
الحا للصالح في احوالهم ما يجدوا في احوالهم من عسر
و كانت في احوالهم ما يجدوا في احوالهم من عسر
فانما شغلهم في احوالهم ما يجدوا في احوالهم من عسر
من عسرهم في احوالهم ما يجدوا في احوالهم من عسر
لنفي التهمة ثم استخرج انما شغلهم في احوالهم ما يجدوا في احوالهم من عسر
اياءه وانما شغلهم في احوالهم ما يجدوا في احوالهم من عسر
في السارق انما شغلهم في احوالهم ما يجدوا في احوالهم من عسر
مديبات من شغلهم في احوالهم ما يجدوا في احوالهم من عسر
اربع مديبات من شغلهم في احوالهم ما يجدوا في احوالهم من عسر
من قولنا انما شغلهم في احوالهم ما يجدوا في احوالهم من عسر

شئ م
ميد م
العالم م

لان قلب الشاب ارق من قلب الشيخ وكانت جنازة ولا يقرب على يوسف وجنازته على يوسف انما كان عن حق غيره واخرهم الى السور ليله الموعود
سيف تبادر يوسف الى العفو عن خطيئته يعقوب العفو لان عفو انما كان عن حق غيره واخرهم الى السور ليله الموعود

مترجمة

وهذا الخ

او قهره او استأجره او تطلبوا خبره او ما من فعل من الاحسان من فعله من ترحم الله من فعله من ترحم
وقيل بل سخطه انه لا يبار من ربح الله الا القوم الكافرون لان المؤمن من الله ولو جرحه عند الياء
ويذكر في النسخة في افعالها على ايمانها الغيرة سنا وهاذا القدر جنة بنبأه من ترحم الله من ترحم
وتصدق علينا ان الله يجرى الصدقين قال على علمهم ما فعلتم يوسف اني اذ انتم جاهلون قالوا انكم
لاني يوسف قال يوسف قد مر الله علينا اترى شئ ويصبر فان الله لا ينجيكم اليه من الله
لقد اترى الله علينا وان كنا غافلين قال لا تريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو ارحم الراحمين
يقصص هذا القول على جليليات بصيرته وتوفيها هلك جميع النمل من الارض والاشجار شكا
او يوسف انا همشر الخطوط هادك الواسع في الصباغة للزجاء المدققة من قدامها كل ما جردت عنها
معتقها لها من اذيت اذا دفعت وطهرته قبل كانت من شاع الاعراب الصوف اليسر وقيل كانت
ذوي لافق في حق الطعام فاولها الكليل كانت توفى في السنين لما حصة تصدق عليها بالانوار
على حقان الله في الصدقين فيهم على صفة ما بافصل منها فارق يوسف محرم تلكا على نفسه
وقال لهم على علمهم ما فعلتم يوسف اني اذ انتم جاهلون قالوا انكم لاني يوسف قال يوسف
داير انتم جاهلون لا تعلمون بحجة فلذلك اقدم عليكم على علمهم يوسف اني اذ انتم جاهلون قالوا انكم
نكان كلاله شفقة عليهم ونحوهم الذي انما الخ في نفسه في ذلك المثل للتعرف في المصطفى
الحق المظن في قلوبها انتم صبا وانا وشبان عيون يغلب على الانسان الجهل فترى ذلك على استنها
وانك على الايجاب قيل انه يتم فاميرنا شياه فدفعه وكانت كلاله المنظم وقيل نعم انما عذرت
فدفعه انه من ربح من غفابه وبه عين المعصية على المطاعة فان الله لا ينجيكم اليه من الله
موضع الضمير لاشتماله على المؤمنين والصابرين لقمارك الله علينا اي فضلك علينا بالقوى والاصبر
الحسنين وان شائنا ما لنا اننا غافلين ستمدنا لا تلامع ان الله عزك فلهذا لا تريب عليكم
لا تريب ولا تريب عليكم اي لا تريبكم اي لا تريبكم اي لا تريبكم اي لا تريبكم اي لا تريبكم
ان هو يقصص هذا قوله في قيس المتوا الذي كان في قويد يوسف وكان من الخفيات بصيرتها
او هو صير بصيرته قولها وتوفيها هلك جميع النمل من الارض والاشجار شكا

تجددتم

المحقق

المناورث

ان

فقد تبيّن كذبهم

يعقوب

ليوسف

عن ابي عبد الله عم قال لما اقبل يعقوب
مصر خرج يوسف الى استقباله فقام
ثم بان يتجمل ليعقوب ثم نظر
فيمن من الملك فلم يفعل فلما سلم
من عليه جبرئيل عم فقال له يا
ابن الله تبارك وتعالى يقول لك
تنزل الى عبيدي الصالح ما انت
يذكر فبسطها فخرج من بين اصا
فقال ما هذا يا جبرئيل فقال هذا
من صلبك بني ابراهيم فقلت لك
يعقوب اذا لم تنزل اليهم على

اي لا يبيع يوسف اخوانه فقد عرفت ان الله انك الف صلا لك القديم فاما ان جاء البشر اليه على
فان تبيّن كذبهم فقام يوسف الى استقباله فقام يوسف الى استقباله فقام يوسف الى استقباله
سوف يستغفركم ثم فعلوا القبول والرحيم ولما خرجت القتلوا ففصلت العيون ثم صعدا لا يبرأ من الله
ومن جملته على ابي يوسف يوسف اجدد النبي القيص من اقبل من سبي ثمان او عشرة لسان ففقدت
اي تنسوا الى الفند وهذا الخ في الفند والافنديكم اي الى اصدقته وفي ذلك المثل للتعرف في المصطفى
اي في هالك من الصواب قد عرفت في افراط جنتك وجبارك الملقاه وكان عذرتهم انهم قد عرفت
ان جاء البشر اليه على القيص من اقبل من سبي ثمان او عشرة لسان ففقدت
لكم يفي قولنا لا يبرأ من الله وفي عام كذا م يتلم يقي على القول من جبرئيل ان يكون
عليه يوسف استغفركم قبل انه لا يستغفر الى وقت السحر لانه اقرب الى الجلالة العا وقال في
الجمعة فقاموا على يوسف الى ابراهيم وقالوا له ابراهيم فقال الله اني يوسف اجدد النبي القيص من اقبل من سبي
وخرقه له سجدة واما ايات هذا ايل من ايل من قبل قد جعل اربع عظام قد حصر في الخافض
من السحر جباركم من البدين بعد ان وقع الشيطان في عين اخو ان ربك لطيف خبير
هو اعلم الخ لكم رب قد اتيتي من الملك وعلمت من ايل الاحاديث فاطر السماوات والارض انت
ولي في الدنيا والاخرة توفى وسلموا الحق في الضلولة لك انما القيص من اقبل من سبي ثمان او عشرة لسان
اذا جمعا اسرهم ويكره مني فخرهم على يوسف ففعل يوسف على يوسف ففعل يوسف على يوسف
كانت له المحفة بيتا وغرب هناك فدخلوا عليه وهم ايل ابراهيم فقال لهم ابراهيم فقال الله اني يوسف اجدد النبي القيص من اقبل من سبي
وتعلمت المشية بالدعوى قبل الامور القديمة فدخلوا عليه وهم ايل ابراهيم فقال لهم ابراهيم فقال الله اني يوسف اجدد النبي القيص من اقبل من سبي
الكلام عليه ثم اعرضوا لجللة الجزئية بين الخا و قد عرفت قول ابراهيم في قوله ما ابراهيم فقال الله اني يوسف اجدد النبي القيص من اقبل من سبي
دخلوا عليه ففعل يوسف على يوسف ففعل يوسف على يوسف ففعل يوسف على يوسف ففعل يوسف على يوسف
عند صبا وكان له الحجة عندهم جارية تسمى التي من التكره وقيل معناه خافضه من ايل ابراهيم فقال الله اني يوسف اجدد النبي القيص من اقبل من سبي
شكرا ويقصده ما روى عن الصادق عليه السلام في قوله ما ابراهيم فقال الله اني يوسف اجدد النبي القيص من اقبل من سبي
به واليه قال النبي بنوا اسرائيل لولم لا تقبلوا ان تقاتلوا بالادية وهم كانوا اهل المدينة والحقا

اي يرحم

عاشي مخلوق في المياه والناسخ من الشياطين في بيوتهم فلو كان ديننا ورثا من ربي لطيف فشر
عباده يسلم لهم العري بلطفه اجتماعا ودياق يعقوب سابقا معاد عباد عشرين سنة ثم مات وعين
بالشام من وصية سنة بذلك عيشا في عاشر يومه وعاش بعدا به ثلث عشر سنة
فلما تم علم انه لا يقدم ملكا طلبت نفسه الملك للامم الذي لا يفتي بموت مائتا في قلوب
بعده فوفاه في طيها هرا ورفق قومه من الملك ومن اهل الاما ريث للشيخ في اديم نيت لبعض
ملك الدنيا او بعض ملك بعده بعض المتداولات والارستقلا في التوفيق والدارين وتوصل الملك
الملك الفاني بالملك الباقى في طيها السماوات صف لقوله ربي بل نصب على الله والحق في افاض اليرين
اباى او على العوم ذلك اشار الى اسبق من بنا يوسف هو مبتدئ من بناء القيق نوبه اليك
خير الخلق لعقبت هذا البناء غيب لم يحصل لك الامر حبه الوحي لانك لم تحضر في يعقوب حين
اجعوا امرهم وهم يكرهون يوسف يعقوب له الفوايل على القوة في الحب والكره للقران والحق
يوسفين وما تاملوا على الحسان هو لا ذكر للعالمين وكان فيهم في ثاوية في السموات والارضين
عليهم منها معرضون وما يؤمن اكثرهم بالله اذ هم شركت افا من اتايتهم غاشية من غدا ريث
او اتايتهم اشاعة بغزة وهم لا يشعرون قل هذه سبيل الله الى الله على بصيرة انا اني اتبع في سبيل
وما اتايت الشركين وما ارسلناك الا نوحى اليهم من اهل القرى فلم يروا في الارض في سبيلهم
كيف كان خلقه الذين من قبلهم واما الآخرة خير للذين اتقوا فلا تغفلون وما اكثر الناس من سوء العجوم
وعز ابن عباس يري اهل كل ايام يؤمنون بوجوه من عوامهم لعمادهم وتعميمهم على الكفر انشاء
لم على بلانج الرسالة لاجل انفسهم ذلك من الايمان ان هو كبر عظمة الله تعالى لاجل ان عانت في القران
سبابة اى عاذمة ولا تعلق توحيد الله بربوبية غيره وما رثا هود بن ارم معروضات عنها لا يعرفون ما رثا
اكثرهم في قوله ما لله به ثاوية خاتم زماق السموات والارض اذ هم شركت بعبادة الاثان بربوبية
قوله الذين يشعرون الله خلقه وقيل هم اهل الكتاب منهم من رثا في الماقر عليهم ان شرك الطاغ لا يزل
العبادة الطاغ الا الشيطان في اركاب المعاصي فاستوا الله ثايتهم غاشية كما في تمة تقيهم وعذاب يوم
سبيل هذه السبل التي هي الدعوة للايمان والتوحيد سبيل ثم فسر سبيله بقوله وهو الذي الله على بصيرة

سوف والزلزلة والصلوات

وايان

ارحوا

ان دعوا الى الله على بصيرة اى ادعوا الى الله مع حقته وحقه واما اكله للغير المستكن في اموالهم من اتبعني عطف
عليه اى دعوا اليه من اتبعني فوجد ان يكون على بصيرة حال ان ادعوا الى الله في انا ومن اتبعني وسجنت
وانزل الله من انكرا الا ارجا لادلا لغيري نوحى اليهم بالتوراة اهل القرى لانهم علموا علم اهل الجوار اهل
الحق والحق ووجدوا ان اعادة الآخرة والامالة الآخرة خير للذين اتقوا اى افاض الله عليهم في حقه حتى استيا
الرسول وظنوا انهم سلكوا لاجلهم ثم نفي ما فيهم من شيا لاجلهم باسناد القوم المحرمين لقد كان في قصصهم
لا رث الا باب ملكان حديثا فيهم لكن تصديق الذي بين يديه وتصيل كل شيء وهذا من عذبة القوي
يوسفين من انكرا من الكلام طيها فيقول ما ارسلناك الا لاجل ان تقرر في ايام ما اخرناه من هذه
الاية حتى اننا استياسوا من النص فظنوا انهم قد كذبا اى ظنوا بالرسول انهم قد كذبتهم فقدم فيما وعدهم
من العذاب انظر عليهم وقد كذبوا انفسهم في دعوتهم فانه العدى عليهم السلام ومناه فظنوا انهم
ان الرسل قد كذبهم فيما اخرهم به في نفي ما فيهم من الرسل فظنوا انهم قد كذبوا في نفي ما فيهم
من العذاب عند نزولهم وتعالى في الشك يد على لفظ الما من اهل القرى في ثاوية في السموات والارضين
ذلك قوله لا يرد باسناد القوم المحرمين النص في قصصهم لاجل ان يوسعوا في ايمانهم في ايمانهم
فان يتبين ان الله عليه السلام يقول ان لا يرد حديثا لاجل امله ثم حرمهم في حسن خلقه ومعاينة حيث
لم يرد حديثا في ذلك شيئا في قوله من هات على محمد بن جعفر بنه ملكان القران حديثا في اى خلافه لكن
كان تصديق الذي بين يديه في قوله انك الما من اهل القرى في ثاوية في السموات والارضين
ونعمة يشعرون المذنبون على هذا

انما يدعوا اليه

قد

حوتهم

بلغ غير الكوفي خلق وكان يوم القيمة

ارحوا

آخر

كيف التخاذ وقد غلبه
وايماء

المفردات

اول
چشمه

قبل ذلك الميثاق انتم ايها النمل لا تشركوا فضل لكم علينا فلم يخصكم بالنبي بسلطان بين خلقه واحدا
 ارادوا بذلك ما افترجوه من الايات فتفترتوا وعنادا قال الله تعالى ان من جن الاشرار ملكهم لكن الله يبين
 على من يشاء من عباده وما كان لساننا ان نأتكم بسلطان الا ان الله عز وجل افعل ما يشاء من عباده وما كان لساننا ان نأتكم
 على انتم وقد هدينا سبيلنا ونصبر على ما اذ يقولون على الله فليست كل المتكلمين ان يحسن الا انهم يشكركم تسليما
 يعني انتم شاكم في الشكر دحدها ولكن الله عز وجل على من يشاء من عباده بالنبوة لا يخصهم تلك الاية
 الا انهم لم يسمعون له شيئا جسدنا انما نحن انما نأتكم بالآية التي افترجوها بالنبوة لا يخصهم تلك الاية
 على الله فليست كل المتكلمين ان يحسن الا انهم يشكركم تسليما
 على الله في النصير على ما اذ يقولون على الله فليست كل المتكلمين ان يحسن الا انهم يشكركم تسليما
 هو العزوة هدينا كل واحدنا الى السبيل الذي يحسن على سائر الدارين وقال الذين كفروا انهم لم يسمعون شيئا
 من فضل الله ولا يتقون ربهم فليست كل المتكلمين ان يحسن الا انهم يشكركم تسليما
 مقام وخاف صعبا مستقيما وانما كل من يبارئ عبدا لغيره من عبادة الله تعالى يستحق ما كان عليه من كبره
 يسيرة ويا ايها الذين كفروا كل ما كان من عبادة الله تعالى من عبادة الله تعالى من عبادة الله تعالى من عبادة الله تعالى
 انما اشدت على من يوعى ما صفة لا يقدح في ما كتبوا على شيء ذلك هو الضلال البعيد انما اشدت
 نزلنا انما لا ترجعوا الى اياتنا وما كنا لنهتكم ان تكونوا عاشر الهة الا انكم كنتم قوم مجرمين
 الحق ان الهة الاشرار من الظالمين وقد بارهم في الدنيا وفي الآخرة والله ذو النورين
 قضى الله الحق للظالمين والظالمين واسكال المؤمنين ويا ايها الذين كفروا انما اشدت على من يوعى ما
 سوف الحاصل ان الله عز وجل افعل ما يشاء من عباده وما كان لساننا ان نأتكم بسلطان الا ان الله عز وجل
 واستحق الله وسالوه القضاة بينهم الفناء وهو الحكمة ومنه انهم يتوبون في الدنيا والآخرة
 على اولى اليهم وخاب كل ما تقدم من زمانه من بين يدي هذا البيان انما هو في الدنيا والآخرة
 من ما صدي هو عظيم بيان انما قال في حق من اذ يقولون على الله فليست كل المتكلمين ان يحسن
 من اجل اهل النار من الدم والنجس من ترك كفر عنه لا يكاد يبعثه فكل من لا ياتى ولا يقابل
 يسيرة فكيف يكون الا انما كقولكم كيد عظيم يقرب من قربة ما كلف من عبادة الله تعالى من عبادة الله تعالى

عنه ففصرنا ونظرنا وخبرنا كل

كان اسباب قتلها طاعت به من كل الجهات واسماويته يستريح من ذلك عذاب غلظت من عذابه عذاب
 اشد مما قبله وغلظت من عذابه عذاب اشد مما قبله عذاب اشد مما قبله عذاب اشد مما قبله عذاب اشد مما قبله
 مثل الذين كفروا بآياتنا وما كنا لنهتكم ان تكونوا عاشر الهة الا انكم كنتم قوم مجرمين
 اعلموا ان الذين كفروا بآياتنا وما كنا لنهتكم ان تكونوا عاشر الهة الا انكم كنتم قوم مجرمين
 جعل العصاة لهم من عذابهم ما يقولون من عذابهم ما يقولون من عذابهم ما يقولون من عذابهم ما يقولون
 وانما انما للذين كفروا من عذابهم ما يقولون من عذابهم ما يقولون من عذابهم ما يقولون من عذابهم ما يقولون
 من عذابهم ما يقولون من عذابهم ما يقولون من عذابهم ما يقولون من عذابهم ما يقولون من عذابهم ما يقولون
 غلظت من عذابه عذاب اشد مما قبله عذاب اشد مما قبله عذاب اشد مما قبله عذاب اشد مما قبله
 الصفة للذين كفروا من عذابهم ما يقولون من عذابهم ما يقولون من عذابهم ما يقولون من عذابهم ما يقولون
 عليا انهم صبروا ما كان من عذابهم ما يقولون من عذابهم ما يقولون من عذابهم ما يقولون من عذابهم ما يقولون
 والذين كفروا بآياتنا وما كنا لنهتكم ان تكونوا عاشر الهة الا انكم كنتم قوم مجرمين
 لا فادلا لا انتصافا له من عذابهم ما يقولون من عذابهم ما يقولون من عذابهم ما يقولون من عذابهم ما يقولون
 وعجزت عن الحكم الله وحابه والصفاء الاية والاعوام والذين كفروا بآياتنا وما كنا لنهتكم ان تكونوا عاشر الهة
 واستحقوا وصفتهم عن اتباع الانبياء واسلموا كلهم المسبحين عليهم من عذابهم ما يقولون من عذابهم ما يقولون
 هو هذا الله هو هذا الله هو هذا الله هو هذا الله هو هذا الله هو هذا الله هو هذا الله هو هذا الله هو هذا الله
 ام صبرنا استبرأنا عذابهم ما يقولون من عذابهم ما يقولون من عذابهم ما يقولون من عذابهم ما يقولون
 من عذابهم ما يقولون من عذابهم ما يقولون من عذابهم ما يقولون من عذابهم ما يقولون من عذابهم ما يقولون
 بعرضكم ما انتم بعرضكم ما انتم بعرضكم ما انتم بعرضكم ما انتم بعرضكم ما انتم بعرضكم ما انتم بعرضكم ما انتم بعرضكم
 الضالعات من عذابهم ما يقولون من عذابهم ما يقولون من عذابهم ما يقولون من عذابهم ما يقولون من عذابهم ما يقولون
 خطيبا لا شقيا من عذابهم ما يقولون من عذابهم ما يقولون من عذابهم ما يقولون من عذابهم ما يقولون من عذابهم ما يقولون
 والذين كفروا بآياتنا وما كنا لنهتكم ان تكونوا عاشر الهة الا انكم كنتم قوم مجرمين
 اساطير تدفعكم على الكفر والعاصي والذين كفروا بآياتنا وما كنا لنهتكم ان تكونوا عاشر الهة الا انكم كنتم قوم مجرمين

في صيورها ونهاها عبادها
 لبنائها على عينها ما ساس من
 والايان بدبرها من عذابها
 طريقتها الروح العاصف

منه

من جنس الساطع كذلك كلفهم ما حقهم الا انهم غفلوا عن ذلك وادخلوا في
 دهرهم كهم لا يعرفون انهم قد اصابوا بمرض عظيم لا يعرفون ولا يدركون الا انهم
 على انهم كلفوا في عديد من ايامهم بامرهم ان ياتيهم هذا اليوم وفي الايام وفيه يوم القيمة يعرفون انهم
 ومعرفة انهم بامرهم ان ياتيهم واستكلاه له وقيل انهم لم يعرفوا ما هو موصلة الى كونه من جنس الساطع
 ولا يدركون انهم كلفوا في عديد من ايامهم بامرهم ان ياتيهم هذا اليوم وفي الايام وفيه يوم القيمة يعرفون انهم
 وقيل انهم كلفوا في عديد من ايامهم بامرهم ان ياتيهم هذا اليوم وفي الايام وفيه يوم القيمة يعرفون انهم
 ثابت في عديد من ايامهم بامرهم ان ياتيهم هذا اليوم وفي الايام وفيه يوم القيمة يعرفون انهم
 جديدة اجبت من عديد من ايامهم بامرهم ان ياتيهم هذا اليوم وفي الايام وفيه يوم القيمة يعرفون انهم
 العالمين فيعمل الله ما يشاء من اياته في الدنيا والآخرة والله اعلم بالصواب
 معلوا الله انهم كلفوا في عديد من ايامهم بامرهم ان ياتيهم هذا اليوم وفي الايام وفيه يوم القيمة يعرفون انهم
 وكما مضى في عملهم في عديد من ايامهم بامرهم ان ياتيهم هذا اليوم وفي الايام وفيه يوم القيمة يعرفون انهم
 في كمالها على ما مضى في عديد من ايامهم بامرهم ان ياتيهم هذا اليوم وفي الايام وفيه يوم القيمة يعرفون انهم
 خبرهم في عديد من ايامهم بامرهم ان ياتيهم هذا اليوم وفي الايام وفيه يوم القيمة يعرفون انهم
 في جهة العلو والصفو في عديد من ايامهم بامرهم ان ياتيهم هذا اليوم وفي الايام وفيه يوم القيمة يعرفون انهم
 كالسبي والنجاة والقبول والاستفاد من اياته في الدنيا والآخرة والله اعلم بالصواب
 وعرفوا انهم كلفوا في عديد من ايامهم بامرهم ان ياتيهم هذا اليوم وفي الايام وفيه يوم القيمة يعرفون انهم
 عن شجرة وقطعوا شجرة واحدة او اربعة اشجار او ثمانية اشجار او عشرة اشجار او عشرة اشجار او عشرة اشجار
 فربما على ايامهم بامرهم ان ياتيهم هذا اليوم وفي الايام وفيه يوم القيمة يعرفون انهم
 بانهم نبياتهم في ايامهم بامرهم ان ياتيهم هذا اليوم وفي الايام وفيه يوم القيمة يعرفون انهم
 كلفهم في عديد من ايامهم بامرهم ان ياتيهم هذا اليوم وفي الايام وفيه يوم القيمة يعرفون انهم
 اجبت استوصوا في عديد من ايامهم بامرهم ان ياتيهم هذا اليوم وفي الايام وفيه يوم القيمة يعرفون انهم
 شبه بالانسان الذي في عديد من ايامهم بامرهم ان ياتيهم هذا اليوم وفي الايام وفيه يوم القيمة يعرفون انهم

اي ضرب كلمة طيبة

ثبت

ثبت بالحوار بينهم في قلبهم على انهم كلفوا في عديد من ايامهم بامرهم ان ياتيهم هذا اليوم وفي الايام وفيه يوم القيمة يعرفون انهم
 الا انهم كلفوا في عديد من ايامهم بامرهم ان ياتيهم هذا اليوم وفي الايام وفيه يوم القيمة يعرفون انهم
 واما على ما مضى في عديد من ايامهم بامرهم ان ياتيهم هذا اليوم وفي الايام وفيه يوم القيمة يعرفون انهم
 حجة في عديد من ايامهم بامرهم ان ياتيهم هذا اليوم وفي الايام وفيه يوم القيمة يعرفون انهم
 اضلوا في عديد من ايامهم بامرهم ان ياتيهم هذا اليوم وفي الايام وفيه يوم القيمة يعرفون انهم
 كلفوا في عديد من ايامهم بامرهم ان ياتيهم هذا اليوم وفي الايام وفيه يوم القيمة يعرفون انهم
 الغيرة في عديد من ايامهم بامرهم ان ياتيهم هذا اليوم وفي الايام وفيه يوم القيمة يعرفون انهم
 ايضا في عديد من ايامهم بامرهم ان ياتيهم هذا اليوم وفي الايام وفيه يوم القيمة يعرفون انهم
 التشديد في عديد من ايامهم بامرهم ان ياتيهم هذا اليوم وفي الايام وفيه يوم القيمة يعرفون انهم
 قبل ايامهم بامرهم ان ياتيهم هذا اليوم وفي الايام وفيه يوم القيمة يعرفون انهم
 ولا خلاف انهم كلفوا في عديد من ايامهم بامرهم ان ياتيهم هذا اليوم وفي الايام وفيه يوم القيمة يعرفون انهم
 في عديد من ايامهم بامرهم ان ياتيهم هذا اليوم وفي الايام وفيه يوم القيمة يعرفون انهم
 نعم انهم كلفوا في عديد من ايامهم بامرهم ان ياتيهم هذا اليوم وفي الايام وفيه يوم القيمة يعرفون انهم
 الصلوة والتقوى في عديد من ايامهم بامرهم ان ياتيهم هذا اليوم وفي الايام وفيه يوم القيمة يعرفون انهم
 الامر الذي هو في عديد من ايامهم بامرهم ان ياتيهم هذا اليوم وفي الايام وفيه يوم القيمة يعرفون انهم
 وعلموا انهم كلفوا في عديد من ايامهم بامرهم ان ياتيهم هذا اليوم وفي الايام وفيه يوم القيمة يعرفون انهم
 من ذلك خلق جود من القدرات في عديد من ايامهم بامرهم ان ياتيهم هذا اليوم وفي الايام وفيه يوم القيمة يعرفون انهم
 يفعلون في عديد من ايامهم بامرهم ان ياتيهم هذا اليوم وفي الايام وفيه يوم القيمة يعرفون انهم
 كن في عديد من ايامهم بامرهم ان ياتيهم هذا اليوم وفي الايام وفيه يوم القيمة يعرفون انهم
 وكم انهم كلفوا في عديد من ايامهم بامرهم ان ياتيهم هذا اليوم وفي الايام وفيه يوم القيمة يعرفون انهم
 من عديد من ايامهم بامرهم ان ياتيهم هذا اليوم وفي الايام وفيه يوم القيمة يعرفون انهم
 في عديد من ايامهم بامرهم ان ياتيهم هذا اليوم وفي الايام وفيه يوم القيمة يعرفون انهم

وتحقيقكم انما انما

ولا خلاف انهم كلفوا في عديد من ايامهم بامرهم ان ياتيهم هذا اليوم وفي الايام وفيه يوم القيمة يعرفون انهم

انهم كلفوا في عديد من ايامهم بامرهم ان ياتيهم هذا اليوم وفي الايام وفيه يوم القيمة يعرفون انهم

يسبحون ان الدخان اذا بلغ خفي النار
 الى طرفه العالي او لا ثم يذهب
 اخوه فيرى الاشتعال فيصير
 في الدخان الى طرفه الاخر وهو
 شهاب فاذا استحال الاجزاء الى
 نيران صارت غير مرئية فظن انها
 ليس ذلك بطفئ وان كان
 غليظا لا يطفئ النار اياما او
 قد غلظ ويكمن على صوت
 وزنب او ربح او حيوان
 وحكي بعد المبعث زمان
 في السما نار مضيئة
 يترقبها السامعي ويقتربون
 بها وكانت القامة
 عالم من شع
 من النار الى
 لم يكن احد
 او كان
 الجعد
 هم

لا ينفون به وقد خلت سنة الاولين ولو خصا عليهم باس السماء فظنوا في مروج لقوا انما كانت
 ايصا رايان قدم سمور ومن قد جعل في السماء وجلا زياتها للناظرين وحفظها من كل
 رجم لان استرق السمع فاشبهه شهاب بين هذاه لانكاهم واسترق السمع لغيرها انما انما
 عليه لذلك قال الناحي فاكده عليهم انه هو المتزل للقطب على المقطع والنبات وانما حفظ
 كل زيادة نقصان وتغير وتغير في ذلك الكوكب المقدسة فانه لم يتو لفظها انما استغفلوا
 لم يحل القرائن الى غير حفظه وعين القراء يجوز ان يكون الضمير في له لرسول الله صلى الله عليه واله
 والله يصممك من الناس في شيع الاولين فيقوم بطولهم والشيعة الفرة اذا اتفقوا على ندمه بانه
 اي نانا في قلبهم سادتهم وبيايتهم كاية حال اخصية لان لا يدل على مضاعف الا في معنى الجاذب لان
 ما من كوكب قريب من الحالك الضمير في نسلكه للذات كسلكت الخيط في البرق وسلكه في النار فظن
 اي شانه للذات كدخوله يسلط الذات في كعب الجرمين على شانه في يقين فيقولون كتابه غير مقبول
 كالماتر لم يلزم حاية فلم يترك اليها فقول كذا انما بالاسام يعني على هذا الاثر انما بهم سرقة غير
 لا ينفون في قول النصب على حال في غير من بين ان قوله كذا انما بالاسام يعني على هذا الاثر انما بهم سرقة غير
 التي سماها في اهلها كمن يكدن بسلهم عود غير مفعول يعرجون بضم الراء وكسر الجيم وسكت بالثقل
 والتخفيف في المعنى جيب عن الابصار من السكرك السكرك كما يحس القوم من اجري يربيات هؤلاء المذكورين
 من عندهم ان لو خرج باب من ابواب السماء ويسطر سراج يصعدون فيرلها لقوا هو شئ من الهياكل غير
 حقيقة ما لا اذ سحرنا بعد ذلك وقبل الضمير للملك الذي لو انما الملك يصعدون في السماء عيانا فلو
 ذلك وفكر فلقوا بجمعهم بالحق ليكونوا مستوحين لما يرونه وقالوا لا يدل على انهم يقطعون انما
 بالحق في ذلك السبل لا تكسر الابصارهم من استرق في كل النصب على الاستثناء عن ابن عباس انهم كانوا
 عن السموات فلما ولد عيسى معوا تلك سموات فلما ولد عيسى معوا تلك سموات فلما ولد عيسى معوا تلك سموات
 بين اني ظاهر البصر والاشعة وناهاها والقيانها راسي فابتنها من كل شئ ومن بعد وجعلنا
 لكم فيها معاش من لستم ليرد فيكم ومن شئ الاخر ما خزانته وما انزل له الا بقدر معلوم وارسلا
 الرياح ملوغة فانزلنا من السماء ماء فاسقيناكموه وما انزل له بخانين وانما نحن في محبت ومن

البرانيين
 ط

الوارد ولقد علمنا المستقدمين لكم ولقد علمنا المستأخرين فان رايهم عظم انه حكيم
 عليهم مدناها على ما وجعلنا على ما لا يعرفون ولا يسمعون ولا يأتون ولا يولدون ولا يموتون ولا يعلمون ولا
 يميزون الحكمة او الذي له وزر وقد خفي الحجاب المنفعة وقيل هو ما يوزن من الذهب المفضى وغيره
 معانيها صريحة فجاءت في ما لا تعرفون وتسمى على ما فيها خطأ او خرج عليها بين بين وقت
 لستم له جاذبة من عطف على معاش او على عملكم كما شقيل جعلت لكم فيها معاش جعلنا لكم من اسم له بركة
 وانما هم الميالك الحاصل في الذين يحسبون انهم من قديم وانما الله ما نفع واما ما ولا جودان يكون محمدا
 عطف على من يردكم من شئ ينفع به العباد الا في خروجهم من جودان على جودان وتكونه من غير الخزانة
 شدة لا تفتاد على كل قديم ما نزل له او ما نطيه لا بمقدار ما علم بقوله صلى الله عليه واله في الانوار
 ان سناها المذوق في ما نزل كذا قال كذا نطع المطاوع جميع مطيعة والشافق في انما في الانوار
 جاءت غير وضعتها المقيم ونحو مما يظن انما في قوله كذا قال كذا نطع المطاوع جميع مطيعة والشافق في انما في الانوار
 ما انما في قوله كذا قال كذا نطع المطاوع جميع مطيعة والشافق في انما في الانوار
 منها ولا يقدرون على ذلك ومن جازت الباقون بعد هذا ان الذي كله وهو استعارة من رايك
 لانه بقي بعد فناء المودود من في حديثه صلوات الله عليه في جعل الموارث فنادى قد علمنا انما في الانوار
 وموتوا من استأخروا في الاولين والآخرين من خرج من صلب الجلال لم يخرج بعد ان تصدقوا
 او في صف الجلال من آخر عوشرهم او هو عود القامد على عوشرهم والعلم بحجهم مع كثرة من وفود عنهم
 ان حكيم باهر الحكمة عليهم ساس العالم حاط بكل شئ ولما ولقد خلقنا الانسان من صلصال من خامس نون والجات
 خلقناه من قبل نارا والسموم ولذا قال فيك للملكة في الخلق بشر من صلصال من خامس نون فانما سوت من
 نفخة فيموت من نفخة الله ساعد من في الملاء كذا فيكم اجمعين لا اليس ان يكون من الماسجد وقال
 لم ان لا شئ لا شئ خلقنا من صلصال من خامس نون قال في اخر من هذا انما فيكم من عليكم في الانوار
 الذين قال ربنا انطرح في يوم يموتون قال فيك من المنطقين الى يوم الموت المعلوم قال في ربنا انطرح
 لانهم لم يذ الان في الاخرين من جودان الاعيانك منهم المخلصين الصالحين الطيبين الياس الذين يحصل
 غير مطيع فلا تظن انهم في النار الطين الاسودا فيموتون المصود من المصود من المصود من المصود من المصود

لوانح

والعالم

قال يا ايليس مالك الا تكون
 مع الساجدين

فانظر وانفعلت بالكذب حتى لا يعرفكم شعبة في ان لا اريد ان افرج احد من اهل النار ثم كسرنا
 عنده في حصر الذي صار له عليه السلام ما تم وعرف لهم من حقت عليهم الفداء وان لا يصدق
 يضل الى لا يظف من خذله وقيل غناه لا يستدعي يقال هذا الله فهدى عن غناه يهدى على اهل البعور
 او العايد الى الموصلة الى الهاء المحذوف في يضل وانما ياله جهدا ما يتم لا يستدعي من عوت
 بل هو بعد على جفا ولكن اكثر الناس لا يعلمون انهم الذين كفروا انهم كانوا
 كاذبين فاقول لنافي اذا رماه ان يقول ان يكون بلى اثبات لما بعد التقي الى بعضهم بعد
 وكذا ما على لان يستدعي من عوت انهم بين ان الوفاء بذلك الموعود في واجب على الملكة
 ولكن اكثر الناس لا يعلمون انهم يمشون اياه وعدا واجب على الله ان يقولوا لا يجب على شيء من
 واجب الحكم ليس لهم الضمير من عوت هو عالم بالبينين والكافرين والذين اخلفوا في الوفاء
 يعلم الذين كفروا انهم كذبا واقبح لا يستدعي من عوت فقلنا انهم ان يقولوا به ولكن يكون
 من كان انما ما اذا انما هو شيء فليس ان ان نقل احد من عوت عقيدته لا يتوقف هذا شيء
 انهم لا يمتنع عليه ان يجروه عند الله من جوارحه لا المصلحة انما هو على المصلحة
 الممثل لا قبل انما لا يفرغ فيكون بالنصب عطف على نقول الذين هاجروا الى الله من بعد ما ظنوا انهم
 في الدنيا حسنة ولا جوارا اخر اكله لو كانا يعلمون الذين كفروا على انهم يمشون ويرون انهم
 الا جلا لا اخرج اليهم فاستأوا اهل المذكور انهم لا يعلمون بالبينات والذين انزلنا الذكابين والذين
 ما نزلنا اليهم واعلم انهم تفكر في الذين هاجروا هم رسول الله واصحابه ظلمهم اهل مكة ففرضوا بينهم
 او الله فهاجر بعضهم الى الحبش ثم هاجروا الى المدينة وقيل ان الذين كانوا عجميين مكة بعد هجرة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الحبش ثم هاجروا الى المدينة وقيل ان الذين كانوا عجميين مكة بعد هجرة
 ولو جرحه من صحة تصديقه في ان يثبتهم بقوة حسنة وعراير المؤمنين عليه السلام ثم
 عناء اشارة حسنة في انهم في الدنيا حسنة في الحبش على اهل مكة الذين ظلموهم وعلى العراير طلبة
 وعلى اهل المشركين قبل ان يثبتهم بمباهة حسنة في المدينة حيث ارام الانصار ففرضهم لو كانوا
 يعلمون الضمير للكفا والى اوله وان الله جمع اليها جرين للدنيا والاخر على عوتهم في جهنم ان

سئل الله عن حال ما يقول الناس فيها
 لو ان شريك في الكفار قال ان
 كانوا لا يجفون بالله وانما شرت
 من امة محمد قيل لهم ترجعون بعد
 قبل القيمة فيجاءون انهم
 من قول الله عليهم فقال ليبي لهم
 يختلفون فيه وليعلم الذين
 انوا الكاذبين يقي في الرحمة
 هم فيعلم فيتنقح صور المؤمنين
 على اربهم

الضمير

الضمير لهم باجتماعهم لو كانا يعلمون ذلك انزلوا في اجتماعهم وصبرهم الذين صبروا الى الله
 اما عن الذين صبروا وكلاهما مدح صبروا على العذاب على عاقبة الوطى وعلى الجهاد قال في تفسيره
 لا يرسل اليهم انما انما ارسلنا من قبلك الا انهم على السنة المملوك فاستأوا اهل المذكور اهل
 الكتاب لم يعلموا ان سبيله لا يرسل من تقدم نزلهم الا يرسل من قبل اهل المذكور اهل القرآن والذين انزلوا
 وقيل اهل العلم والبر والذين هم اهل الذكر بالبينات فيعاقبوا رسلنا ويقتلوا رسلنا ولا يستنار اي رسلنا
 رسلنا الا بالبينات كما تقولوا عز ربنا انزلنا بالسوط واصلحنا ربنا بالسوط وعلقوا ربنا
 صفة له اي بجلا لا يبين بالبينات او يوحى اليهم بالبينات وبقوله فاستأوا اهل المذكور
 اعراضا عن انزلنا اليك الذكابين الا انهم في كذا لا يمتنع عليه ان يقولوا لا يجب على شيء من
 في الذكابين اسوة به وعواذ ما رآه ان يفكر في عتبه او افسر الذين كفروا الشياطين انهم يفسدونه
 بهم الا انهم احياءهم العذاب من حيث لا يشعرون او ياخذهم في مقامهم فاهم بعضهم اياهم على عتبه
 فان ربكم لرفس حليم ورحيم وانا انما نأمر الله من شيء يتغير وظلاله غير اليقين والظلال لا يجلو الله وهم
 بغيره ليجعلهم في الشك والارواح من عتبه والمملكة وهم لا يشعرون في عتبه من عتبه
 ويفعولون ما يريدون اي يكرهوا الملك بالبينات يريد اهل مكة وما كانوا يسألون الله صلى الله عليه وسلم
 في انهم حالى ثقلبين في اسفارهم وهاجرهم على خوف اي تخوفين وهو ان يملك قلوبا قبلهم
 يتخوفوا اي ياخذهم العذاب فاهم يتخوفون متوقعون وهو خلاف قوله من حيث لا يشعرون
 وقيل معناه على تنقص اي ياخذهم على ان تنقصهم شيئا بعد شيء في انفسهم واسألهم حتى يملكوا قلوبا
 فيكم لرفس حليم يعلم عنكم ولا يعلمكم على اعداءكم تفرق تفريقا بالان والاياء اسألهم الله سألوا
 وعسى بهم يانه من شيء يتغير وظلاله واليدين بمعنى الايمان سجدا حال الظلال انهم ما خروا
 حال من الضمير في ظلاله لا في سجنها الحرج وهو ما خلق الله من كل شيء خلقا رجا بالورد النون لان الذكابين
 من اوصاف العقلاء لان خلقه خلقا من يعقل المعنى او لم يردوا ما خلق الله من الاجرام التي لها احوال
 متغيرة عن ايمانها وشاكلها اي عن جاني كل واحد منها استعداد من بين الانسان وشاكله اي برجع الظلال
 من جانب الجوانب فمادة الله غير متغيرة على ما سألوا من المؤمنين والذين كفروا فاستأوا اهل المذكور

فقال

رجال

فقال العقلاء

صاغرة

وف والقدير واذا كررتم نبش
يوم نبش

ان لا تجتمه ولا عذرا ولا م يستعوبت لست وضعت اى الايقال لم تخلصوا انكم لا تالوا لست بترى كيف
وانتسب بيم نبش فتعولوا وتوايخ كننا قد اذنا والاعذار باعدا او شغل عن عملنا فغف غفر
وانما الذين اشركوا شركا ولم قالوا بها ولا شركا وانا الذين كنا نعبد معكم قالوا اليوم القول
انكم كان بون والقول والله يوشد التلم فذل عنهم ما كانا نافع من الذين كذبوا وصروا على الله
فندناهم عذابا فوق العذاب بما كانوا يفسدون ويومنعون وكل امة شهدنا عليهم من انفسهم فينا
لك شهادنا على هؤلاء فلما علموا ان الكتاب بما ان كل شئ وهدى وشرعنا عليهم ان افق
بالعدل احسانا ما تارة الى القرى منى من الغشاء والمكر والبي عنكم اهلكم تذكر من شركا في الغشا
التي وعوها شركا قالوا اليوم القول الى الذين عبدوهم بانطقت ايامهم انكم كان بون فانا الذين
بعبادتنا ونفعلكم بالالهة فالقوا يعني الذين اشركوا ان التلم الى الاسلام لاسلف وحكم بعد الايام ولا
في الدنيا وشرعناهم الى بطل عنهم بما كانوا يفعلون من افعال الله شركا وانهم يشعرون علم الذين كفروا
غيرهم على الكفر يضاهيهم عقابهم كما ضاعفوا كفرهم عما كانوا يفسدون يكونهم مفسدين لما هم يصنعون
سبل الله شهادنا عليهم من انفسهم يعني يوم التعداد لى لهم والحجة الذي هو امامهم وجنايتهم في يوم
على هؤلاء اشركوا نالي يا نا ليغا لكل شئ من اسر الذين فاسد شئ من الاقارب في القرآن ما بالقرى على
الحالة على اوجب العلم من بيان الذي صلى الله عليه والى القانين مقلدا لى بالانقياد على حالكم
جميعا استفاد من القرآن بالعدل والواجب بالانسان بين الحق وغيره لك ولا احسان وهو الفضل والله
لفظ الاحسان جامع لكل خير واياها زعموا الذي واعطوا الاقارب حقهم بصلتهم وقيل هم قرابتي صلى الله عليه
وبنيهم الغشاء ما عطفوا على القانين وهو ما جاوره وودعه المكر ما كانوا يفعلون انهم طلبوا الظلم
ما زعموا صدقنا ما عطفوا ولا انقضوا الايمان بعد توكيدها وقد علمنا ان عليكم ليلا لان الله يعلم ما تفعلون
ولا كانا كما انى نقضت عن احسان بعد ذلك انما تصدقنا بما انكم مخليين ان تكون اشوا في زينة انما انما
الله ولييب نولكم يوم القدر انكم تبه تضافون ولو شاء الله جعلكم لمة واحدة ولكن يفضلون شيئا
من يشاء من تشاءون فما كنتم تعلمون ولا تخذلوا ايما كنتم بينكم فترأفهم بعدة وتولى تدفق الشوا بما صدقتم عن
سبل الله وكنم عذاب عظيم من الله والبيعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم على الاسلام الايمان ان الذين

الذين اشركوا بالالهة فالقوا يعني الذين اشركوا

ايان البيد واطلاق الايمان كاتبة

الذين اشركوا بالالهة فالقوا يعني الذين اشركوا

وقل الله
ار المكر والفرقة من

ما جودا

يا ايها الذين آمنوا لا تقصوا الايمان بعد توكيدها اي بعد توثيقها بام الله وكنه
وقد لفتنا بالاصل والاول والآخر بعد ان قد علمتم الله عليكم ريبا وشاهدا لان الاكل على حال
بالكفر من غير ان يكونوا في بعض الايمان كالملة التي خرجت ثم تقضت عن ما بعد اركانها فغفلت
اكانا مع كثر حواريك فقل هو هو وبطة بنت سعد بن ثيم بن سوس قريش كانت تغفل عن ريبها
لانها كانت الشاة ثم تار من فينقصون ما في القرآن كونهما تعجب ان تكونا بة يعني جاعة قريش بولي بنت
اساة اي اريد بها ما في الايام من جماعة المؤمنين فايايكم الله بالغير لقله ان يكونا لمة لا تفرق
معنى المصدر راي فافترى بكم كنتم في النظر ففقت بعد الله بقة رسول الله صلى الله عليه وسلم ففقت
بكم قريش وقصصهم ففقت ففقت من المؤمنين ومنهم فقروهم ليعينكم يوم القيامة ويعدو ففقت
من خلفه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لمة واحدة لمة واحدة لمة واحدة ولكن يفضلون شيئا وهو ان يخذل
علم انه خذل الضلال الكفر ويخط من علم انه خذل الايمان يعني انه نبى الاسلام على اختيار الاعمال الايمان
فذلك يقول ولما كان ما كنتم تعلمون ثم كذبوا عن انما الايمان وخذلوا بكم ما كنتم تعلمون ان الذين
الساكنين خلف الظاهر فيكم ما نزل القلب على الكفار الظاهر على المؤمنين فترأفهم بعدة وتولى تدفق الشوا بما صدقتم عن
بعدة وتولى تدفق الشوا بما صدقتم عن سبل الله وكنم عذاب عظيم من الله والبيعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم على الاسلام الايمان ان الذين
باتوا كفرة وتعدوا الشوا في الدنيا يصدوكم عن سبل الله بصدكم غيركم عن الايمان لوقصوا ايمان البيعة
ما زعموا لا تخذلوا انفسهم بغيرهم يشنون بها ولكم عذاب عظيم ولا تخذلوا هذه الايات في ولايتهم
على البيعة له حين قال الذين ملأوه عروا رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمنين ولا تخذلوا انما لان ما ففقت
هو غيركم انكم تعلمون ما عندكم فيفقدوا عند الله بقاء وتجزيق صيرهم لغيرهم لست كما نوايولون
فاذا فقت القرآن فاستغفروا منه الشا طلى الرحيم تليسه سلطانه على الذين تناووا على بيمهم
اذا سلطانه على الذين يتولونه والذين هم به مشركون ولا تنسب لغيرهم ما تنسب لغيره رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه السلام لا تتركوا من الدنيا انما عند الله بين التواب والوفاء بالعهود غير لكم وشرنا انكم
تعلمون الفرق بين الذين اشركوا عنكم من شرع الدنيا بقدره في حقهم بعدة وتولى تدفق الشوا بما صدقتم عن
طية يعني في الدنيا وهو الظاهر لقوله وتجزيقهم بعد الله شوا الدنيا والاخرة وعن ابن عباس

ابراهيم

الكنز

من قول صالح ابن ذكوان
فليخيه حيو طية ولنجي
باحسن ما كانوا يعملون

الحق الطيب الموفق الحلال من الحسن القناعه في بيعة الحق والاطيب لغرضه في الحق وما ذكر
 العمل الصالح والوفاء على قولنا فاقترن الملقن فاستعدنا باقيل علم ان الاستعانة بحلقة العمل الصالح
 يعني الخادم متحفة القرآن فاستعدنا كقولنا اقترن على الصلوة فاعلموا وجوبها كما تقول فانه كل من قسم
 الله انما علمه من امانة الفعل ليعمل الفعل انما يفعل به جديداً للتقصد الى الله لا بدعي فاصل بينه وبين سلطان
 قد كلف على اعيان الله يعني انهم لا يتقبلون من ابيهم غم فاستعدنا على من يتحلاه ويطلبون ان يكون الصغير
 في جميع احوالهم وحيوانهم يبيعوا الى الشيطان اى يسيبه مشركون وانما يتلوا اية كان اية الله عليهم بما ينزل
قالوا انما انت مغتر بالآية لا يدعون قل انك تسع القدس من ربك بالحق فيشت الذين اسروا هدى
وبشرى المسلمين ولقد علم انهم يقولون انما يبعثوا بشر كان الذي لم يجدوا الا دعوى من هذا الشأن
بين ان الذين لا يؤمنون بايام الله لا يهدى الله لهم عذاب ليعلم انهم لا يفترون الكذبة الذين لا يؤمنون
بايات الله ولا يعلم الكاذبون بتدليل لا يمكن الا به وهو الفخ الذي قد علم بما ينزل من الحق فكل وقت
ما يوجب المصالحه وكان مصلى جانان يورثه فانه مصفى وهو حجة عالم بالمصالح قالوا انما
انت مغتر انك ذبنا من ارضنا اليوم فاجابه بل انكم لا تعلمون ان النسخ والامر من عند الله لا يملك
 من لدن الله القدوس معنى غير تدليل صيف على القدوس هذا الطبر كقولهم حاتم ابو زيد لغاية المقدس
 من الملائكة في قوله تعالى ان الله انزل من السماء ماء فاحيا به الارض فاحيا به الارض فاحيا به الارض
 بار بالمصالح بالحق في موضع الحال من اهلها في قوله اى طلب بالحكمه يعني ان النسخ من جهة الحق لا بد
 اسوا بما فيه من الحق والنيات في قوله ما تصديقاً بقوله هو الحق من ربه وهدى وبشرى مطوفان على
 على البيت والقدوس في بيت الهداية وبشرى بالانجيل بشاراً لما يعلمه سدس كان له يوجب من بعد
 اسمعائيل اوعيث اسلم وحسن اسلمه وكان هو كياتب من عوسلمان الفارسى قالوا انهم تعلم القصص
 لسان الذي لم يجدوا الا دعوى لى لغة الذي يصفون اليه العلم بما يوصل اليه القول المحمدي في قوله من
 القبر حجة فهو لم يجدوا ما اذا اخرجوا عن الاستعانة ثم استنصحت لك اكل ما لا تغز استعانة فقال الحد
 فلما في قوله الحرف في دينه وهذا يعنى القرائن لسان عربي مبين في بيان قصصه وقوله لم يجدوا
 ولما ان الذين لا يؤمنون بايام الله على علم الله عنهم انهم لا يؤمنون لا يهدى الله لهم عذاب ليعلم انهم لا يفترون الكذبة الذين لا يؤمنون

واللهاد الروح القدس وحام الجواند
وزيد الخبير ٤

يَقْرَأُ

[illegible]

أجابوا وروى الخطيب المكي والبيهقي والشيخان
أنه لم يلق من بعده من بعد الوحي والكرام والصبا
للقول لأفضل قبل رحلهم فإذا علموا فضل
فقد

فأعظم

فَاعْطِمْ عَارِ

واکړهوا

واكرهوا
 عني في قوم كان لهم مني بقال لشراركم
 خصبة كثيرة فظفروا حتى لا تفتيح
 بالعجين وهو يقولون هو الدين لنا فكفوا
 واستغفروا لله الذي خصني الله عنهم الشر
 حتى لا يخرجهم اهد الى اهل
 لا انا انا رسول الله

شقة وعالمى باليسير رهقه
غنيمة وار هقه رايه فكان قال
لا تقشنى عسر من امرى

على اهل البحر يملكان السفينة حتى اذا كسبوا السفينة اخذوا بعضا من غنم السفينة باء وقيل لحد من جليل
الماء فاشاها منى بخره وجعل يقول لغيره ما لتغنى اهلها لقد جنت شيئا امراى على ما لم تقطع امر الكاس
اذا غنم ما نسيته لحيثى نسيته ام بالذى نسيته اوسياى الى السفينة صيرة ولا مأخذة على الناس من اذنة
لم يترك كذبت معارف الكلام انه اذا غنم الكلام فى بعضا منى من المأخذة بالنسيان يوجهه انه قد نسي يحولك يترك
بالنسيان انه قد غنم ما نسيته من حصيدك اوسياى ولا تترهقنى لا تقشنى امرى وهو انما غنم اياه وقشنى
عسر ابعثت من غنم ما نسيته من البحر فاطلقا عريان فلقيا ايلاما فقتله الغنم ليكن طاهرة من الذنوب وقشنى كذبت
نفسى ام تقشنى نفسا تقشنى من الكلى قطيعا سكر اوقى بقتل من ذنوبه الى هنا زيادة التعاقب لك العسر قال
ان سالك بعد هذا لا تصاحبنى قد بلغت من لطف عندنا فاطلقا حتى اذا اياها اهل قية استطاع اهلها فابوا ان يقشنى
فوجدنا جارا رايه يركب ناقه فاقا الوشنة لاخذت عليه امرى فاقا هذا فراقى حتى ينك سائلك تاريا
لم تستطع عليه صبر اما السفينة فكانت كمين معلون في البحر فادعت ان اعياها وكان ولاءهم ملك اذ دخل
غصبا ولما اظلم كان ابواه مؤمنين فغشينا ان يرهم طغيانا وكفر فادعنا ان يسدوا فاعياهم امره وكفر
وعادوا الى دار فكان لفا لامين يمينى في المدينة وكان حشركم لها وكان ابوها صالما فادعنا ان يسدوا
ويستخرجها كرها من بركة من افعلة عن امرى ذلك اصيل لم تستطع عليه صبرا بعد هذا يودعه المرقاد
بعد هذه المسئلة فالتفت ابنى على وجهك وان طلبتها ودفعت فالتصحبى فلما كن صاحبه وقد بلغت من لطف عندنا
اي قد اعددت فيما بيني وبينك اذا اذنتى ان لا استطع حلك صبرا عن النبي صلى الله عليه واله استجبى فوجدت
واضعه لى الفاس الهجاء فتمردت لى تخلف المون اهل قرية اظا كيد قتل بلز قتل على ساحل البحر يمينى
ان يصفى قوما الى يصفى احد من اهلها والاضيق لاضافة ربحى صلى الله عليه واله طائرا اهل قرية اياها فقتل
القتلى اتى الايضان القريب ولا يزل بين الميلى فغير يديان ينقض اعشارى على ان يهدم استعيرت لالة للمناد
والقريب كما استعيرت الحظ والعزم لذلك قال عبد الله صديقه له او يرغب عن دمارى عن قتل قال صان
يلق شلى جمل ان ان يرمى بالاسان وانقض اسرع سقط وهو انقل وطوى وقصصه يوقل عواقل انقض كما
عمر من الحرف فاقامه بيده وقيل سحره بيده فقام واستوى ولما اقام الجدار كانت الحبال ان اقفار الى المطم
موسياى لم يلك موسى نفسه قال واخذت على اجر حتى لم يصبه بوجوهنا وقشنى كذبت واثنا من كذبت

اصل

اصل اخذوا فقتلوا شيئا من تبع وليس من الاند في شيى قال هذا الى هذا الاصل سبب الفرق والاصل هذا
فراقى حتى يبينك فاقا ان المصد الى القفر كما يضاف الى المقبول لسالكين المقبول يعلمون بانها البحر
ويستعدون بها وادام امهم كقولهم من يرفخ وقيل لهم ركاب طريقتهم في رجعهم عليه مكان عند
خبر فاعلم الله الخضر هو جسدى وقراى وعبد الله كل سفينة غصبا وقراى عيان انا الغنم كما
كانوا وابواه مؤمنين وكلاهما اذاه اهل البيت عليهم السلام فغشينا ان يفتنى الاولين الى من طغيانا
وكفر المنهم ابعثوا قروى صنيعة يلقن بها لده او يعيد بها ما يهيجها على الطغيان والكرهك وقشنى
بالشدة والخنفاء والظلمة والبقاء من الذنوب والتمسح بالدمعة والعطف على انها ابل بالاعمال
المقتولة جارية فولدت سبعين بنتا وانت اخذوا اكثر من اربعين من الذنوب الفضة وقيل كتب لهم سفينة
قيل لوح من ذهب مكتوب عيال من يؤمن بالقد كلف عجز عيال من ايقن بالرفق كلف يتبع عيال من ايقن
بالوت كيف يرفع عيال من يؤمن بالحساب كيف يفعل عيال من يرى الدنيا وتقليها لاهلها كيف يطهرها
لا اله الا الله عند رسول الله صلى الله عليه واله انك ان ينهما وبين ذلك الاب الصالح سبعة اياه دعة فمروا
او مصد من صوب بارادىك لا تفرى عنى وهاهناك ما رايت من امرى اعون اخيرا دى وراى
واشاهته بامر الله فى قرارة على لى سم وناقله يا موسى عن امرى ويا الولد شعنى فى القرنين على ابو
عليكم من فكم انا كما له فى الارض ايتناه من كل شى سببا فاتب سببا حتى اذا بلغ من الشجر جدتها
تفرى عشرين حرة ووجد عندها قوما فلما اياها القرنين لما ان تقذرت اما ان تخذ منهم حسنا قال
اما من ظلم فوفى نعمة به ثم يرد الى بيته فيعذبه عذابا ليراى اما من آمن وعمل صالحا فاجزاو الحسن
ستقول له من امرى يا شرم اتبع سببا حتى اذا بلغ مطلع الشمس جدتها تطلع على قوم لم يحمل لهم من الدنيا
ستلك لك عند اخطا بالمدى خبر اتم اتبع سببا ان القرنين هو لا سكند الذى ملك الدنيا وقيل
الذي اوسان من القرنين سليمان وكان ان عرفت من تحت الشجرها شلف خيرة وقيل كان عبدا صالحا اعطى
اعلم والحكمة ومكة الارض وقيل كان نبيا فتح الله عليه يد الارض عن علي عليه السلام كان عبدا صالحا من غنم
الامين فطاعة الله فانت ثم بشر الله فخره على قبة الاسرافات فبعثه الله ففتح فى القرنين فمك ثلثه وقيل
سنى والقرنين لا تذبلى على الارض الشرق والمغرب قيل كان الحاجة قران والسالكون وهم اليهود

جلدى واسم جلد
منولة بن جلد
جلدى واسم جلد
منولة بن جلد

رو ايقن

دور کردن فی النوف الفم
نوف الابل واحدا
نقد سن

منه حين في البلاد قد دى ثم باتن البحر في شهر من مائه وما يكون دوا ثم ياكلون الشجر في نطفه ولب
من يتحصن منهم من الناس ثم يمشي الله تعالى افعالهم فتدخل انهم في ملكوتهم بها وعضنا جفتم وبارناها
لم نلها من شاعرنا من ذكر عن اياق في الفكر فيها وعضه صم بكم عن ملكنا ولا يستطيعون سماعا
صا من قول امير المؤمنين عليه السلام في الذين كفروا اى انك فيهم وعسى ان يتخذوا عبادى من دونك اولياء
وهم الملك فهو بدو وحين لم يمتد الفعل والفاعل لان اسم الفاعل اذا اعتد على المفعول سار الفعل في العمل
كقوله تعالى ان الذين ان ذللك لا يكفونهم لا ينفعهم عند الله كما مسوا واما القلة المشركون
فانهم لا يتخذونهم زواجا ولا ينصفهم ولا يكون لهم اولياء ناصرين ولا نزلنا بقاء للنبي في حق
منه وبقدرهم بعد ايام ايم الذين ضل سبيلهم ويطول عليهم وهم يقظون انهم يحسنون
ان اضا لهم طاعة وتبوعه على علم لقتله عاملنا صبره وقال لهم هل جردت من هذا المنقذ يوم
القيوم والى لا يكون لهم عندنا وزن مقدار قد دى بهم اعينهم ان الذين اسوان عملنا القتل كانت لهم
بقا على قدر من في الا لادين فيها لا يبرون عنها حولا بل كان البحر يد الكلمات بقا لفظ البحر
قبل ان تنفذ كلمات في وجعنا بئله مردا قل انما ابشر بئلكم يوحي اليك انما الحكم له واحد من كان
يرجو لقاء ربه فليس عملا صالحا ولا بشرت بعبادة ربه احد الحول الخوايقا حال عن مكان جولا
قالوا عا د في جها عودا الى لا يطلبون ولا عا الى موضع الخوايقا طيبا المداد اسم لما عا د الدولة والمعنى
لو كتبت كلمات علم الله وحكمته وكان البحر يد ا لها والمراد بالبحر الجنس لفظ البحر قبل ان تنفذ الكلمات
ولفجنا بئله المراد ان تنفذ الكلمات لا تنفذ سد اعين كقوله الى بئله وحوال المدد مثل المدد
وهو ما عا د به وقرى ينعو بالياء فمن كان يرجوا اى امل حسن لقاء ربه فان يلقاه لقاء مضبوطا
او فركا ن يخاف من لقاءه المراد بالتي عن الاشرار اى لا يرى بعلمه وان لا يتنى بالاجرة
خالصا لا يريد به غيره ومن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله عز وجل انما افنى الشركا من الاشرار فعمل الاشرار لغيره فانا انما
نقول الذي اشرار كها هو احد بقرة اخر الكف عند انهم لا يتقط

والساعة التي يريد بها
كتاب من كتاب جوامع الحكم
وهو مؤلفه

مالك الصفي

